







Checked  
1987

# كتاب استكمال السيرة

في  
الحياة والسيرة

تأليف  
رفيق بك العظم

الجزء الثاني من المجلد الاول

( في سيرة الخلفاء الراشدين )

{ وهذا الجزء يتضمن سيرة عمر بن الخطاب }

ومن اشتهر في دولته

طبعة ثانية بمطبعة هندية بلوسكي بمصر

سنة ١٣٢٦ هـ و ١٩٠٨ م



# عمر بن الخطاب

باب

حاله في الجاهلية

« نسبه وأصله »

٤  
٥  
٥  
٦  
٦

هو عمر بن الخطاب بن نفيل بن عبد العزي بن رياح بن عبد الله بن قرط بن رزاح بن عدي بن كعب التميمي السدي أبو حفص وأمه حنمة بنت هاشم بن المنيرة بن عبد الله بن عمر بن مخزوم وقيل حنمة بنت هشام ابن المنيرة فعلى هذا تكبرني أخت أبي جهم وعلى الأول تكون بنت عمه لأن هاشماً وهشماً ابني المنيرة أخوان وهشام ولد أبي جهل وأخيه الحارث وأما هشام فإنه والد حنمة وعم أبي جهم والحارث هكذا صححه في أسد الغابة

نرفه وصناعته

سبق أنا في الجزء الأول من هذا الكتاب ذكر الرهط من قريش الذي انتهى اليهم النرف في الجاهلية ومنهم عمر بن الخطاب وكانت تنتهي إليه السفارة . كما سبق لنا ذكر حرف الصحابة الذين سترد سيرتهم في هذا الكتاب ومنهم عمر بن الخطاب فإنه كان تاجراً وما زالت هذه صناعته في الجاهلية والاسلام حتى ولي الخلافة فحيث تركها اشتغلاً عنها بمصالح المسلمين كما سير عليك مفصلاً ان شاء الله

﴿مكانته عند قومه وسيرته فيهم﴾

مكانة عمر عند قومه تعلم مما سيأتي في ذكر اسلامه وحسبه من ذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا ان يزل الاسلام بعمر فاستجيب دعاءه وقد كان في قومه مشهوراً بالشدة عزيز الجانب مع انه لم يكن ذا مال ونحو بل كان قليل المال يتاجر بماله أحياناً الى الشام فقد روى الحافظ بن عمار في تاريخه ان عمر قدم الشام غير مرة في الجاهلية وأسرني أحدها فخرج عن زيد بن أسلم عن أسلم عن أبيه في حديث طويل ان عمر أضرني الجاهلية بطريق من دمشق واستعمله في بعض عمارية وقتها وخرج راجعاً من دمشق

وكان في حال صغره قبل ان يتجهير عن أبيه فقد روى بن مسعود عن يحيى بن عبد الرحمن بن حاطب عن أبيه قال كنت مع عمر بن الخطاب بضمفيان (اسم مكان) فقال: كنت أرمي للخطاب بهذا المكان فكان فظاً زليلاً فكنت أرمي أحياناً واحتطبت أحياناً فأصبحت أضرب به الناس ليس فوبى أحد الارب العالمين ثم قال

لا شيء مما ترى إلا بشأسته يبقى الإله ويودي المال والراء  
هذا كان حال هذا الرجل العظيم في جاهليته وسترى كيف كان حاله في الاسلام والى أية درجة بلغ به علو الهمة ومضاء المزية والرأي والاخلاص في خدمة الرسول الأكرم ودين الله القويم

## باب

## اسلامه وصحبته

( اسلامه )

كان المسلمون قبيل اسلام عمر بن الخطاب مجتمعون في دار الأرقم بن أبي الأرقم الخزومي في أصل الصفا مستحقين لقاتلهم وشدة قريش عليهم ولم يكونوا كما يزعم بعض المخربين من فقراء الناس وأداني قريش بل كان في ذلك العدد القليل من المسلمين كثير من سادات قريش وأغنيائهم وذوي الشرف فيهم ومنهم أبو بكر الصديق وطلحة بن عبيد الله وعثمان بن عفان المشهورون بالنزاهة والثبوت . وعبد بن زيد وحزمة بن عبد المطلب واضرابهم من صناديد قريش وأشرافهم إلا أن معظمهم هاجروا إلى الحبشة لاضطهاد قريش لهم وكانوا لقاتلهم في حاجة إلى الاستكثار من ذوي العصية أو الجرأة والاقدام من رجال قريش ليستطيعوا اعلان دينهم والذب عن نيتهم وكان ممن عرف من قريش بنو ذالكاة والبطش وسمو المكاة عمر بن الخطاب وأبو جهل وكان النبي صلى الله عليه وسلم يتوقع خيراً للمسلمين باسلام أحد هذين الرجلين لهذا قال ( اللهم أعز الاسلام بأحب الرجلين إليك عمر بن الخطاب او عمرو بن هشام ) يعني ايا جهل

استجاب الله سبحانه وتعالى دعاء نبيه صلى الله عليه وسلم بأحب الرجلين اليه وهو عمر بن الخطاب فأسلم في ذي الحجة لمضي ست سنين من البعثة وبعد اسلام تسعة وثلاثين رجلاً وثلاث وعشرين امرأة وقيل بعد اربعين رجلاً واحدى عشرة امرأة وكان له من العمر ست وعشرون سنة

واما سبب اسلامه فقد جاءت فيه روايات كثيرة ومنها ما اخرجها الحافظ

عن الدين الجزري في أسد الغابة عن أسامة بن زيد عن أبيه عن جده أسلم أنه قال - قال لنا عمر بن الخطاب أتحبون أن أعلمكم كيف كان بدو اسلامي قلنا نعم . قال كنت من أشد الناس على رسول الله صلى الله عليه وسلم فيينا أنا يوماً في يوم حار شديد الحر بالهاجرة في بعض طرق مكة اذ لقيني رجل من قريش فقال أين تذهب يا ابن الخطاب أنت تزعم أنك مكذبا وقد دخل عليك هذا الأمر في بيتك . قال قلت وما ذاك . قال أختك قد صابت . قال فرجعت مغضباً وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يجمع الرجل والرجلين اذا أسلما عند الرجل به قوة فيكونان معه ويصييان من طعامه وقد كان ضم الى زوج اختي رجلين قال فجئت حتى قرعت الباب فقبل من هذا قلت ابن الخطاب قال ركان القوم جرساً يترأرن القرآن في صحيفة مهمهم فلما سمعوا صوتي تبادروا راختموا وتركوا زنسوا الصحيفة من أيديهم قال فقالت المرأة ففتحت لي ثياباً مودونة - ها قد بانني لك صبرت قال فارفع شيئاً في يدي فاضربها به قال فسال الدم فلما رأت المرأة الدم بككت ثم قالت يا ابن الخطاب ما كنت فاعلاً فافعل فقد اسلمت قال فخذات وانا منضبط فجلست على السرير فنظرت فاذا بكتاب في ناحية البيت فقلت يا هذا الكتاب اعطينيه فقالت لا اعطيك است من اهله انت لا تأسل من الجنابة ولا تطهر وهذا لا يحسه الا المطهرون قال فلم ازل بها حتى اعطيني فاذا فيه بسم الله الرحمن الرحيم فلما مررت بالرحمن الرحيم ذعرت ورميت بالصحيفة من يدي قال ثم رجعت الي نفسي فاذا فيها (سبح لله ما في السموات والارض وهو العزيز الحكيم) قال فكلمنا مررت باسم من اسماء الله عز وجل ذعرت ثم ترجع الي نفسي حتى بلغت (آمنوا بالله ورسوله وانفقوا مما جملكم مستخلفين فيه) حتى بلغت الى قوله (ان كنتم مؤمنين) قال فقلت اشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً رسول الله . فخرج القوم

يتبادرون بالتكبير استبشاراً بما سمعوه مني وحمدوا الله عز وجل ثم قالوا يا ابن الخطاب أبشر فان رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا يوم الاثنين فقال (اللهم اعز الاسلام باحد الرجلين اما عمرو بن هشام واما عمر بن الخطاب) وإننا نرجو ان تكون دعوة رسول الله لك فأبشر قال فلما عرفوا مني الصدق وقات لهم اخبروني بمكان رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما رأوني بيت في أسفل الدفا وضوءه قال فخرجت حتى غرعت الباب قبل من هذا قات ابن الخطاب : قال : وقد عرفوا شدتي على رسول الله صلى الله عليه وسلم رأوا يا ابناي : قال : فما اجتأ احد منهم ان يفتح الباب قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : فسموا له ان يرد الله به خيراً يهده قال ففتحوا لي واخذ رجلاً بمضدي حتى دنوت من رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أراه فأمراني فجلست بين يديه فاخذ بيمين يميني فجذبني اليه ثم قال أسمع يا ابن الخطاب اللهم أمراء قال ذات أشير : أن لا إلا الله وإنا لله ورسوله أتتك بـ "سنة كبرى" من بذرنا مكة قال وقد كان استخفي<sup>(١)</sup> قال ثم خرجت فكنت لأناد أن أرى رجلاً أسمع يضرب الأرايته<sup>(٢)</sup> قال فلما رأيت ذلك قلت لا احب الا ان يصيبني ما يصيب المسلمين قال فذهبت الى خالي (يعني أباجيل بن هشام) وكان شريفاً فيهم فترعت الباب عليه فقال من هذا فقلت ابن الخطاب قال فخرج الى فتاة له أشعرت اني قد صبت . قال فقلت قلت نعم . قال لا تفعل . فقلت بلى قد فعلت . قال لا تفعل فأجاف الباب دوني وتركني : قال : فلما رأيت ذلك انصرفت فقال لي رجل تحب ان يعلم

(١) هكذا واعلمها وقد كانوا مستخفين

(٢) وفي رواية فلم أتنا أن أرى رجلاً يضرب ويضرب الأرايته ولا يصيبني من



قد انصف القوم اليوم منا وأنزل الله (يا أيها النبي حسبك الله ومن اتبعك من المؤمنين)

وانت ترى من هذا مكانة عمر في قومه وسمو منزلته في قبيله وما كان لاسلامه من دخول الوهن على نفوسهم اذ اقروا بظهور المسلمين عليهم ورجحان كفة المؤمنين على كفتهم وحسبك دليلاً على هذا شهادة القرآن كما رأيت ويؤيدها شاهد البيان ايضاً فان المسلمين بعد اذ كانوا يعبدون الله مستخفين اعلنوا بعد اسلام عمر دينهم واخذوا يمشون بين الناس دعوتهم لا يبالون بما قام في نفوس قريش من الحقد عليهم وتمدد ايصال الضرر والاذى اليهم فقد روى عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه انه قال (كان اسلام عمر فتحاً وكانت هجرته نصراً وكانت امارته رحمة ولقد رأيتنا وما نستطيع ان نصلي في البيت حتى اسلم عمر فلما اسلم عمر قاتلهم حتى تركونا فصلينا) أخرجه في اسد الغابة واخرج البخاري عن ابن مسعود ايضاً قال (ما زلنا اعززة منذ اسلم عمر)

ولا جرم ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه هو الرجل القذ الجليل الذي قوى الله به الاسلام في منبته واعزه في هجرته ومهد سبيل النشر لدعوته والفتح لاهله فكان رضي الله عنه القدوة الصالحة للمسلمين والمثل المضروب في التقوى والعدل والشهامة ونصرة الدين وتأيد الحق والشدة على الاعداء وإقامة الميزان بالاعتساف وتجميع دعوة الاخاء والحرية بين الامم فاسلامه كان من المنزلة العظيمة التي من الله بها على المسلمين وايد بها جانب الدين

﴿ صحبته ﴾

صحب عمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فأحسن صحبته وبذل في نصرته مهجته وما زال منذ اسلم يناضل عن المسلمين وينافع عن سيد المرسلين ويظهر

من الشدة على أعدائه والمظاهرة لا وليائه ما ازعج قريشاً عن اذى النبي صلى الله عليه وسلم وخفف وطأة تمنعهم على اتباعه واضطهادهم للمسلمين قبل الهجرة الى المدينة حتى اذا اذن الله للنبي صلى الله عليه وسلم واصحابه بالهجرة اخذوا يهاجرون مستخفين الا عمر بن الخطاب رضي الله عنه فانه اشجاعته وقهره لقريش وشدة بأسه عليهم هاجر على . لأ قريش . فقد اخرج الحافظ عز الدين الجزري والحافظ ابن عساكر بن علي رضي الله عنه : قال : ما علمت ان احداً من المهاجرين هاجر لا محتقياً الا عمر بن الخطاب فانه لما هم بالهجرة تقلد سيفه وتنكب قوسه وانتفى في يده أسهما واختصر عزقة رمضى قبل الكعبة والملا من قريش بفنلها فطاو باليت سباً ثم اتى انتقام نصلى متمكناً ثم وثب على الحلق واحدة واحدة وقال لهم شانت الوجوه لا يرغم الله الا عنده احد من أراد ان تشككه امه ويتم ولده ويرمل زوجته فليمتني ور . هذا الرازي . قال عني فما تبعه احد الا قوم من المستضعفين عليهم وارشدتم وهضى لرجبه وأخرجوا عن البراء بن عازب : قال : ول من قدم علينا من المهاجرين مصعب بن عمير اخو بني عبدالدار ثم قدم علينا بن ام مكتوم الاعشى اخو بني فهر ثم قدم علينا عمر بن الخطاب في عشرين راكباً فقامنا ما فسر رسول الله صلى الله عليه وسلم قال هو على اري تم قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم راجوبكر معه وما زال عمر في هجرته كما كان في مكة شديداً على المخالفين قوفاً على الحق منافعاً عن رسول الله مراقباً لأعدائه حريصاً عليه من وصول اذام اليه مبغضاً لمن ابغضه لا يفتأ يراقب حركات المنافقين ويستطلع ضمائر الوافدين حتى اذا تفرس في احد ثم سؤيته لازمه في دخوله وخروجه وأثرمه حد الادب مع رسول الله صلى الله عليه وسلم والاحجام عنه والخنوع بين يديه . روي



ان عمير بن وهب الجمحي عاهد صفوان بن امية القرشي بعد وقعة بدر على ان يأتي المدينة ويقتل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقدمها واستأذن على رسول الله فخرج اليه عمر بن الخطاب وتقرّس فيه الشرف فأخذ بحمالة سيفه وقال لرجال معه من الانصار ادخلوا على رسول الله واحذروا هذا الخيث فلما رآه رسول الله قال لعمر اتركه يا عمر ثم سأله عما جاء به فقال جئت لهذا الاسير (يعني اياه وهبا لانه كان اسيراً عند المسلمين اسروه في وقعة بدر) : قال : اصدقني : قال : ماجئت الا لذلك : قال : بل قدمت انت وصفوان وجري بينكما كذا وكذا فدهش عمير واسلم لساعته

وكان ممن يؤذى رسول الله صلى الله عليه وسلم بلسانه من قریش سہیل بن عمرو فأسره في وقعة بدر مالك بن النخشم الانصاري فلما أتى به رسول الله قام اليه عمرو قال دعني أنزع ثيابه يا رسول الله فلا يقوم عليك خطيئاً أبداً : فقال : رسول الله صلى الله عليه وسلم دعه يا عمر فسيقوم مقاماً تحمده عليه فتركه<sup>(١)</sup> وذای مرة يهودياً مسكاً برسول الله يطالبه بدين له فعظم ذلك عليه واخذ بخنثاق اليهودي : وقال : دعني اقتله يا رسول الله : فقال : دعه يا عمر ان لصاحب الحق مقالا

وله من هذا القليل اخبار كثيرة ايام صحبته لرسول الله صلى الله عليه وسلم تدل على عظيم محبته له واخلاصه في الذب عنه والشدة على من ناواه

(١) تحقق مقام سہیل ہذا الذي قاله رسول الله صلى الله عليه وسلم ايام الردة وذلك ان قریشاً لما وصلهم نهي رسول الله اضطربوا وكادوا يرتدون فقام سہیل بن عمرو على باب الكعبة وصاح بهم فاجتمعوا اليه فقال يا أهل مكة لا تكونوا آخر من أسلم وأول من ارتد والله ليثنى هذا الامر كما ذكر رسول الله الى آخر ما قال مما هو مسطور في التواريخ فامتنع أهل مكة عن الردة

وكان النبي صلى الله عليه وسلم يستشير أصحابه في بعض الأمور فكان أبو بكر وعمر أفضلهم عنده رأياً لصدق لهجتهما وعظيم اخلاصهما ولهذا قال النبي عليه الصلاة والسلام في عمر ( ان الله جعل الحق على لسان عمر وقلبه ) رواه الترمذي عن ابن عمر وفي رواية أبي داود عن أبي ذر : قال ( ان الله وضع الحق على لسان عمر يقول به ) وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ( لقد كان فيما قبلكم من الأمم محدثون ) ملهمون ) فان يك في أمي أحد فانه عمر ( متفق عليه كما في المشكاة ) لهذا كان رضي الله عنه يرى الرأي فينزل به القرآن حتى بلغت موافقاته عشرين ونيفاً ومنها آية تحريم الخمر فانه لما قال ( اللهم بين لنا في الخمر يائناً شافياً ) نزلت آية التحريم ومنها آية الحجاب فانه أمر نساء النبي صلى الله عليه وسلم ان يحتجبن فقالت له زينب : وانك علينا يا ابن الخطاب والوحي ينزل في بيوتنا : فانزل الله تعالى ( واذا سألتوهن متابعا فاسألوهن من وراء حجاب ) ومنها آية الاستئذان في الدخول وذلك انه دخل عليه غلامه وكان نائماً فقال : اللهم حرم الدخول : فنزلت آية الاستئذان الى هذا المقام وصل عمر رضي الله عنه في صدق اللجة وقول الحق وجميل الصبغة وحسبه فضيلة في نفسه وفضلا على المسلمين في صحبته كونه كان سيياً في تحريم الخمر الذي هو آفة الانسانية وجبرئومة النسر وعة الملل الاجتماعية والامراض العقلية والجسمانية في كل زمان ومكان

هكذا كان عمر رضي الله عنه نافعا في صحبته ملازماً للنبي صلى الله عليه وسلم شديد الحرص عليه والحب له والمدافعة عنه وشهد معه من المشاهد بداراً وأحداً والخندق وبيعة الرضوان وحنيناً والفتح وخيبر وغيرها وكان ممن ثبت مع رسول الله في أحد

أخرج في أسد الغابة عن الزهري وعاصم بن عمر قال : لما أراد أبو سفيان الانصراف (عقب وقعة أحد) أشرف على الجبل ثم نادى بأعلى صوته ان الحرب سجال يوم بيوم بدر أعل هبل (أي أظهر دينك) : فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعمر بن الخطاب : قم فاجبه : فقال الله أعلى وأجل لاسواء قتلانا في الجنة وقتلاكم في النار : فلما أجاب عمر أبو سفيان قال أبو سفيان لهم الي يا عمر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ائته فانظر ما يقول : فجاءه فقال له أبو سفيان : انشدك بالله يا عمر أقتلنا محمداً : قال : لا وانه ليسمع كلامك الآن فقال أبو سفيان انت اصدق عندي من ابن قتيبة وابر (لقول بن قتيبة لهم قد قتل محمداً)

وارسل رسول الله صلى الله عليه وسلم عمر غازياً الى ذات السلاسل في جيش اميره عمرو بن الاعمس وارسله في جيش اميره اسامة بن زيد مولى رسول الله وتوفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وسافر اسامة بالجيش بعد وفاته وبقي عمر بالمدينة استبقاه ابو بكر كما رأيت في سيرته وبالجلة فان عمر رضى الله عنه خدّم الاسلام في صحبته كما خدمه في خلافته وكان مخلصاً في ايمانه مخلصاً لنبيه عظيم الحب له حتى بلغ من حبه له انه لما مات صلى الله عليه وسلم لم يصدق بموته او اصابه من شدة الحزن دهشة وذهول حتى قام فقال : من قال ان محمداً قد مات علوت رأسه بسني هذا وليمشته الله فليقطعن ايدي رجال وارجلهم . والقصة مشهورة اوردنا المهم منها في سيرة ابي بكر رضى الله عنه فكان عمر المم هذا القول حتى اربب المنافقين فاذهلهم عن الكلام ريثما جاء ابو بكر وسكن اضطراب النفوس ببيانه

## باب

### خلافة

تقدم معنا في الجزء الأول ان أبا بكر الصديق رضي الله تعالى عنه عهد بالخلافة الى عمر بن الخطاب قبل وفاته فواها يوم الثلاثاء لثمان بقين من جمادى الآخرة يوم وفاة ابى بكر ولما تلى كتاب المهد على المسلمين باسوه جميعاً ولم ينكل عن بيعته احد من المهاجرين ولا نصارى مع انه كان توقف بمعضهم عن بيعه ابى بكر حالة كونها شورى بين المسلمين كما رأيت في الجزء الأول وانما رضي المسلمون بعهد ابى بكر اسر بن الخطاب وان خالف قاعدة الشورى وتسامحوا بحق انتخابهم الخليفة لامرئ

(الامر الاول) ترقعهم لخلافه على الخلافة بين النفر المتطامن اليها من المهاجرين السابقين فيما لو تركت شورى تنازعها الاهلية وتجاوزها السمية وقيام العذر لأبى بكر في عدم تركها شورى لهذا السبب الذي استشر به قبل وفاته وقد بسطنا الكلام على هذا في باب خلافة نازحاجة للزيد (والامر الثاني) تفرس المسلمين في عمر الكفاة على القيام بهذا الامر واقتداه على سنة ذرائع الفتنة كما تفرس فيه ذاك ابو بكر وكبار الصحابة الذين استوثق له منهم قبل عهده اليه بالخلافة وقد صدقت في عمر رضي الله عنه فراستهم وتحقق بكلماته وجاؤهم فكانت خلافة رحمة على الأمة كما مر في حديث ابن مسعود

اخرج الحافظ بن عساكر عن ابى عبيدة قال : قال عبد الله بن مسعود : افرس الناس ثلاثة . الملك حين تفرس في يوسف والقوم فيه زاهدون . والمرأة

التي تفرست في موسى قتالت ( يا أبت استأجره أن خير من استأجرت القوي  
الامين ) وأبو بكر حين تفرس في عمر فاستخلفه

نعم قد استاء بعضهم من استخلاف أبي بكر لعمر الا ان استياءهم لم يكن لفقد  
الكفاءة ممن أسندت اليه الخلافة وانما كان لصرفها عنهم أو خوفاً من شدة عمر  
عليهم كما بسطنا هذا في سيرة أبي بكر ومع هذا فإن أبا بكر رضي الله عنه لم يقض  
الا بعد ان جعل الساخط راضياً فقد أخرج الامام ابو القرج ابن الجوزي في السيرة  
العمرية وابن عساكر في تاريخه عن حاصم قال : جمع ابو بكر الناس وهو مريض  
فأمر من يحمله الى المنبر فكانت آخر خطبة خطب بها فحمد الله وأثنى عليه  
ثم قال : ايها الناس احذروا الدنيا ولا تنقوا بها فانها غرارة وآثروا الآخرة على  
الدنيا واجبوها فحب كل واحدة منهما تبخض الأخرى وان هذا الأمر الذي هو  
املك بنا لا يصلح آخره الا بما صلح به أوله ولا يتحمل الا افضلكم مقدرة  
واملككم لنفسه اشدكم في حال الشدة واسلسكم في حال اللين واعلمكم رأي ذوي  
الرأي . لا يتشاغل بما لا يعنيه ولا يحزن لما ينزل به ولا يستحي من التعلم يتحيز  
عند البدية قوي على الأمور لا يجوز لشيء منها حده بدوان ولا قصير  
يرصد لما هو آت عتاده <sup>(١)</sup> من الحذر والطاعة ( وهو عمر بن الخطاب ) ثم نزل  
فحمل <sup>(٢)</sup> الساخط امارته الراضي بها على الدخول معهم توصلا

ومن هذا يعلم ان ابا بكر انما اختار للخلافة عمر رضي الله تعالى عنهما علماً بحقيقته  
وسداً لدرائح الفتنة وطلباً لخير المسلمين ومصالحهم لا محاباة ولا لفرض آخر كما  
شهد بذلك علي بن ابي طالب رضي الله عنه فقد اخرج الحافظ عز الدين الجزري

(١) جنتح العين الذخيرة المعدودة لوقت الحاجة (٢) هكذا في السيرة العمرية وفي

تاريخ ابن عساكر وجعل الخ ولم يذكر متعلق ( لتوصلا )

في أسد الثابة عن سويد بن غفلة الجعفي انه دخل على علي بن ابي طالب في خلافة فقال يا امير المؤمنين اتي مررت بنفري ذكرون ابا بكر وعمر بنير الذي هما اهل له من الاسلام. فقام (اي علي) فخطب الناس خطبة طويلة مما جاء فيها عن ابي بكر واستخلافه لعمر قوله (حتى حضرته الوفاة فرأى ان عمر اقوى عليها ولو كانت محابة لآثر بها ولده) الى آخر كلامه وربما جاء معنا في مكان آخر وهذا الذي تحقق عند المسلمين من حسن نية ابي بكر وكفاية عمر دعاهم الى الرضا بيعته والاتفاق على قبول خلافة وان خالفت قاعدة الشورى بين المسلمين وقد قام رضي الله عنه بهذه الوظيفة السامية قياماً محموداً لا يجاريه فيه أحد من قادة الأمم وساسة الحكومات بل كان من عظيم اثره واثرا ابي بكر في الخلافة الاسلامية ان كانا مثالا لمن بعدهما يضرب بالعدل وحسن السياسة وحجة على من تنكب طريقهما من الخلفاء وخالف سيرتهما من الامراء

أخرج في اسد الثابة عن علي بن ابي طالب رضي الله عنه قاله ان الله جعل ابا بكر وعمر حجة على من بعدهما من الولاة الى يوم القيامة فسبقوا الله سبقاً بعيداً واتبعوا الله من بعدهما اتباعاً شديداً فذكرهما حزن للأمة وطمن على الأئمة

ولقد صدق رضي الله تعالى عنه فيما قال فانه لم يخرج قوم من المسلمين على الامراء بدذيتك الخليفين الامطالين بمثل عدلها محابين بسيرتهما حتى فريق الخوارج الذين يذهبون الى عدم الحاجة الى الامام كانوا يحتجون على الخلفاء بسيرة الامامين الاولين واول ما خرجوا كان خروجهم على علي رضي الله تعالى عنه هذا على مكانته من الدين وقواه وعدله حتى ان الخوارج لم يستطيعوا ان يأخذوا عليه في سيرته الا مسألة التحكيم التي لم تثبت في الحقيقة الا ضمه وحسب عمر رضي الله تعالى عنه من خلافة ان يكون مثالا في العدل وحجة

على الخلفاء والولاة من بعده بل حسبته من سيرته نغراً وذكراً أن كل المؤرخين سواء كانوا من المسلمين أو المنصفين من غير المسلمين أجمعوا على أنه أعدل من ساس الأمم وأعظم رجل في الاسلام ولو قدر المسلمون قدر هذا الرجل العظيم الذي يفتخر به تاريخ الاسلام لشيدوا بأسمه الآثار العظيمة في كل مكان ليبقى ذكره حياً بين الناس كما هو حي في التاريخ وبمدفان أحط البشر عقولا وأضعفهم بصيرة فريق الثلاثة من الشيعة الذين يطمنون في ذلك الرجل العظيم الذي أصبح في حسن السيرة مثلاً في العالمين وحجة على الخلفاء والسلاطين فأبى عار على المسلمين بإزاء الأمم الأخرى أن يكون فيمن يتسبب الاسلام جماعة يقدحون بمثل عمر ابن الخطاب على تفرد بالشرعة وجلالة قدره وجلال أعماله وآثاره وسبقه بالايثار وخدته الاسلام في صحبة وخلافته حتى كان غرة جبين التاريخ الاسلامي وذكرى الصحرى العابر الخالدة مع أن الاسلام يبرأ الى الله من أمثال تلك الفرق التي أسس نحلها ابن سبأ اليهودي واضرابه من أعداء الاسلام ويريدون الشر بالمسلمين ولا يزال أولئك الناس يدعون النسبة الى الاسلام وهو يبرأ الى الله من نحلهم التماسدة التي لا يقبلها ذو عقل ولا تنطبق على دين ولا حكمة وإنما هو التقليد الاعمى والجهل يفعلان في العقول والاهام ما لا تفعله السموم في الاجسام

### باب

### ﴿ أول أعماله في الخلافة ﴾

كان أول كلام تكلم به عمر رضي الله عنه يوم استخلف أن صعد المنبر فخطب الناس فقال : إنما مثل العرب مثل جبل أثف أتبع قائده فليُنظر قائده

حيث يقود وأما أنا فوردب الكعبة لاحتهم على الطريق  
 وأول عمل عمله في خلافته ثلاثة أمور : إبتدأ بالناس مع أبي عبيد الثقفي  
 لحرب القرس : وعزل خالد بن الوليد وتوسيد الامارة العامة في الشام الى أبي عبيدة  
 حاصر بن الجراح : وبست يعلی بن أمية لأجلاء اهل نجران : فأما خبر أبي عبيد  
 فسيأتي معناني باب الكلام على فتوحات عمر (رض) وأما خبر خالد بن الوليد فقد مر  
 معناذ كره في سيرته وربما نمود الى شيء منه عند الكلام على فتوح الشام : وأما خبر  
 نجران فتكلم عليه هنا لأنه لا يخلو من فائدة تاريخية فيها موعظة وذكري قوم يعقلون  
 ٥ إجلاء اهل نجران ٥

سبق لنا في امر من هذا الكتاب كلام على الدعوة الى الاسلام وأن لا إكراه  
 فيها وان اساس التبليغ فن قلبها كان من المسلمين ومن ابى فعليه ان يخضع لسلطانهم  
 وان يطيهم جزءا من ماله يستمينون به على حماية ماله وعرضه ونفسه وله عليهم حق  
 الوفاء بما عاهدوه عليه وان لا يفتن عن دينه ولا يؤخذ منه من الجزاء الا ما رضيه في  
 عهده وان تكون له الذمة والمهد اتي حل وحيثما وجد من ممالك الاسلام مادام  
 وافيًا بعهده مؤديًا لجزية لا يخون للمسلمين ولا يمالئ عليهم عدوهم واحسن شاهد  
 على هذا نسوقه اليك في هذا الفصل خبر اهل نجران الذين وكانوا من الكتابيين  
 لتعلم كيف كانت معاملة اهل الذمة ومبلغ محافظة الخلقاء على عهودهم معهم مالم  
 يخونوا او يندروا وتحرير الخبر عنهم انه كان وفد وفد هم على رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم ودعاهم الى الاسلام فأبوا وسألوه الصلح وان يقبل منهم الجزاء فصالحهم  
 على شيء معلوم يؤدونه كل سنة للمسلمين وكتب لهم بذلك كتابا جعل لهم فيه ذمة  
 الله وعهده وان لا يفتنوا عن دينهم ومراتبهم فيه ولا يحشروا ولا يعشروا وان  
 يؤمنوا على انفسهم وملتهم وارضعتهم واموالهم وغائبهم وشاهدتهم وعيهم وبشهم



وامثلهم لا ينير ما كانوا عليه ولا ينير حق من حقوقهم ولا يظأ أرضهم جيش  
ومن سأل منهم حقاً فينبهم النصفُ خير ظالمين ولا مظلومين ولم على ذلك جوار  
الله وذمة رسوله أبداً حتى يأتي أمر الله ما نهضوا واصلحوا واشترط عليهم ان  
لا يأكلوا الربا ولا يتاملوا به ولما توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم واستخلف ابو  
بكر الصديق رضي الله عنه اقرهم على حالهم وكتب لهم كتاباً على نحو كتاب  
رسول الله صلى الله عليه وسلم مع انه كان يتخوفهم ويود إجلاءهم لما روي ان رسول الله  
صلى الله عليه وسلم قال : لا يبقين في جزيرة العرب دينان : ولما حضرت ابا  
بكر الوفاة اوصى عمر بن الخطاب باجلأهم لنقضهم العهد بأصابتهم الربا

فانظر كيف ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يرى ان لا يجتمع في جزيرة  
العرب دينان لان العرب امة حديثة عهد بالاسلام وقد طأى صلى الله عليه وسلم  
ماعان في جمع كلتها وتوحيد وجهتها فمن الخطر ان يوجد بين ظهرانها قوم  
يدنون بغير دينها فيفتنون من جاورهم عن الاسلام على حداثة عهدهم فيه  
وعدم تمككهم بعد من أصوله الصحيحة

هذا من وجه ومن وجه آخر فان التجرايين كانوا يتاجرون بالربا ولا يخفى  
ما فيه من الضرر على من جاورهم من اهل اليمن الذين ينضب التعامل بالربا  
معين ثروتهم ويؤذر فقرهم على غير شعور منهم لاسيما وان الشريعة الاسلامية  
قد حرمتهم تجارياً باتاً ولا يؤمن من ان التجرايين باستمرارهم على تعاطي الربا  
يحملون بعض من جاورهم من المسلمين على ارتكاب الاثم بالتعامل معهم بالربا  
مع هذه الاسباب التي تلجئ الى إكراه التجرايين على الاسلام فان النبي  
صلى الله عليه وسلم لم يكرهمهم على ذلك لان شريعته لم تأذن باكراه اهل الكتاب  
على الاسلام لهذا تركهم على دينهم بعد ان دعاهم الى الاسلام بالتي هي احسن

فأبوا واعطاهم كتاب العهد المذكور إلا انه اشترط عليهم فيه ان لا يخونوا المسلمين ولا يتعاملوا بالربا كما رأيت ولما استخلف ابو بكر اكدهم عهدهم الأول مع انه كان يرى في وجودهم في جزيرة العرب من الخطر ما كان يراه النبي صلى الله عليه وسلم فلم يسمه في امرهم إلا ما وسع الرسول (ص) حتى اذا علم انهم خاؤا العهد وتعاملوا بالربا امر في حال مرضه عمر بن الخطاب (رض) باجلائهم عن جزيرة العرب دون ان يقتلوا في دينهم

ولما استخلف عمر (رض) كان اول بعت بعتة أبي عبيد الى العراق كما قدمنا وبعت يعلی بن أمية الى اليمن وأمره باجلاء أهل نجران وأن يعاملهم بالرافقة ويشترى أموالهم ويخيرهم عن أرضهم في أي أرض شاؤا من بلاد الاسلام (لا أن يعاملهم معاملة القوي الغالب للضعيف المغلوب كما هو شأن كل دولة من الدول قبل الاسلام وبعده حتى الآن في معاملة الأمم التي تخالف مذهبها وتخضع لقوة سلطانها)

أخرج الطبري عن سالم في حديث مر معنا ما هو بمعناه قال فيه عن عمر انه أوصى يعلی بن أمية باهل نجران فقال

أشهم ولا تقتلهم عن دينهم ثم أجلهم من أقام منهم على دينه وأقر المسلم وأمسح أرض كل من تبلى منهم ثم خيرهم البلدان واعلمهم انا نجليهم بأمر الله ورسوله ان لا يترك بجزيرة العرب دينان فليخرجوا من أقام على دينه منهم ثم نعطيهم أرضاً كأرضهم إقراراً لهم بالحق على انفسنا ووفاء بدمتهم فيما امر الله من ذلك بدلاً بينهم وبين حيرانهم من اهل اليمن وغيرهم فيما صار لجيرانهم بالريف وكتب لهم كتاباً بهذه صورته كما اوردها البلاذري في فتوح البلدان

« اما بعد فن وقموا به من اهل الشام والعراق فليوسمهم من حرث

الارض وما اضموا من شيء فهو لهم مكان ارضهم باليمن ،  
 على هذا الوجه احلى عمر ( رض ) النجرايين النصارى منهم واليهود  
 فنفروا فزل بعضهم الشام وبعضهم النجراية بناحية الكوفة وبهم سميت  
 ولم تقف العناية بهم في اجلائهم والمحافظة على ما يبدى من العهد  
 وتوحيضهم عما تركوه من العقار والمال عند هذا الحد بل كانوا يجدون بعد ذلك  
 من الخلقاء كل رعاية ورفق ولم يرفعوا لاحد منهم مظلةً إلا انصفهم ورفع  
 اذى عائله عنهم وشملهم بالعدل وحاطهم بالعناية  
 من ذلك انهم شكوا مرة الى عثمان رضي الله عنه لما استخلف ضيق  
 ارضهم ومزاحمة الدهاقين لهم وطلبوا اليه تخفيف جزيتهم فكتب الى الوليد  
 ابن عتبة بن ابي معيط طامله على الكوفة كتاباً يوصيه فيه بهم ويأمره أن  
 يضع عنهم مائتي حلة من جزيتهم لوجه الله وعقبى لهم من ارضهم . وسأني  
 صورة الكتاب في خلافة عثمان رضي الله عنه

وروي البلاذري عن الكلبي انه لما ولي معاوية اوزيد بن معاوية  
 شكوا اليه تفرقهم وموت من مات منهم واسلام من اسلم منهم واحضروه  
 كتاب عثمان بن عفان بما حطهم من الحلال وقالوا انما ازددنا نقصاناً وضعفاً  
 فوضع عنهم مائتي حلة تمة اربعمائة حلة فلما ولي الحجاج الرراق وخرج ابن  
 الاشعث عليه اثمهم والدهاقين بموالاه فرد جزيتهم الى ما كانت عليه فلما ولي  
 عمر بن عبد العزيز الخلافة شكوا اليه ظلم الحجاج وتقصم فأمر فأحصوا قبلوا المشر  
 من عدتهم فألزمهم مائتي حلة جزية عن رؤوسهم فقط فلما ولي يوسف بن عمر الرراق  
 في خلافة الوليد بن يزيد الاموي رددهم الى ما كانوا عليه عصية للحجاج فلما انقضت دولة  
 الامويين واستخلف ابوالعباس السفاح رفعوا اليه امرهم وما كان من عمر بن عبد

العزيز ويوسف بن عمر فردم الى مائتي حلة ولما استخلف هرون الرشيد شكوا اليه تعنت المال اياهم فأمر فكُتِبَ لهم كتاب بالمائتي حلة وبالنق بالرفق بهم فأمر أن يعفوا من معاملة المال وان يكون مؤداهم بيت المال بالحضرة كي لا يتعنتهم أحد من المال

هذا ما رواه المؤرخون في شأن هؤلاء الكتابيين الذين أجلاهم أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه عن جزيرة العرب وقد رأيت مما مر مبلغ عناية عمر (رض) بهم لآلم يربداً من اجلائهم للاسباب التي مر ذكرها وقد كان من السهل اكراههم على الاسلام ودخولهم فيه كما دخل أولئك للملايين من مشركي العرب وعامة سكان الجزيرة العربية طوعاً أو كرهاً وانما هو الشرع الاسلامي منع من اكراه غير مشركي العرب على الاسلام كما منع من نقض المهد وخفر الذمة الا بسبب مشروع لهذا لما خان التجرايين عهدهم بتعاملهم بالربا وقد عاهدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن لا يتعاملوا به في الجزيرة ساغ لا مير المؤمنين اجلاؤهم الى غيرها بعد أن عوضهم عن المال والمقار بمثله وما زال الخلفاء بعده مبالغة بالرفق بأهل الكتاب وقياماً بواجب السيادة المادلة ووفاءً بعهد الله والرسول ياملون التجرايين بأحسن ما تعامل به عامة الرعية من المسلمين ويدفعون عنهم أذى الظلم والاجحاف كما رأيت

﴿ حكم الاسلام في المسيحين وحكم الاوربيين في المسلمين ﴾

يتج معنا من هذه الحكاية ثلاثة أمور (الامر الاول) عدم اكراه التجرايين على الاسلام مع تعيين الخطر من وجودهم في جزيرة العرب لحدثة عهد أهلها بالاسلام ذلك لان عدم الاكراه من أصول الشريعة الاسلامية والجهاد الذي يعظم أمره أعداء المسلمين انما شرع لحماية الدعوة لا للاكراه الآ

جهاد مشركي العرب يومئذ فقد شرع لادغالهم على الاسلام لاسباب حكيمه لا تخفى على بصير أهمها تطهير نفوس تلك الامة العظيمة من شرور الوثنية واستئصال شأفة الجهل والتوحش من جزيرة العرب التي كانت وسطا بين ممالك الشرق والغرب من آسيا وافريقيا وأوربا بل هي نقطة الصلة السياسية والتجارية بين تلك الممالك فانتشار أنوار المدنية والدين فيها يستلزم انتشارها بطبيعة المجاورة والاشراف على تلك الممالك أيضاً وقد كان ذلك كما هو معلوم

(والامر الثاني) عدم حيد الخلفاء عن امر الشارع فيما امر به من الوفاء بالمهود وتأكيدهم لمهد التجارئين الواحد تلو الآخر على ضعف هؤلاء وقلمهم وقوة الخلافة الاسلامية وسلطانها وان ذلك لم يكن عن رهبة او رغبة بل عن محض تمسك بالمهد وعدل بين الشعوب الخاضعين لسلطة الخلافة وسultan الاسلام من كل ملة ودين

(والامر الثالث) حرص امير المؤمنين عمر بن الخطاب (رض) على قاعدة حماية الذي في نفسه وماله يتعويضه التجارئين عن ارضهم ومالهم بالمثل من ارض المسلمين وما لهم لما قضت الضرورة باجلائهم عن ارضهم الى غير هامن بلاد المسلمين وقد رأيت ما ذكرناه استطراداً في سيرة ابي بكر عن عمر رضي الله عنهما وما فعله من هذا القبيل مع اهل عربسوس من ثغور الروم وكيف انه لما امر باجلائهم عن ارضهم تخلياتهم جوار المسلمين ونكثهم عهد الامانة والصدق امر بأن يموضوا عن مالهم وعقارهم ونعمهم ضعفين وما زال الخلفاء في ايام الفتوح العظيمة وما بعدها يحافظون على حق القرار الثابت والملك القديم للاقوام المغلوبين للمسلمين الخاضعين لسلطانهم سواء كانوا من المسيحيين او غيرهم ولم يؤثر عن احد منهم انه طرد قوماً من ارضهم او انتزعها منهم بغير حق ولا عوض ولا

عبرة بما يقع من هذا القبيل على بعض الافراد من جور بعض العمال الذين غلبت شهواتهم على الفضيلة فحادوا عن طريق الشرع فانه قد يصيب افراد المسلمين من جور هؤلاء اكثر مما يصيب غيرهم وليس في هذا ما يقدح بأصول الحكم الاسلامي الذي يأبى الظلم ويدعو الى الرأفة والمعدل

هذا شأن الاسلام في المحافظة على حقوق الأمم المغلوبة وقد رأيت مما تقدم انه لم يسط للمسلمين من حقوق القلب التي يفتعلها الغالبون في كل عصر الا ما يدعو اليه الضرورة القصوى وتستلزمه سلامة الملك والدين لا ما يدعو اليه شهوات الملك ورغبات الأمة الغالبة وقد علم هذا المسلمون وخلقناؤهم وان لاهل الذمة ما لهم وعليهم ما عليهم فبالنوا في الرأفة باهل جوارهم والداخلين في ذمتهم من ارباب الملل الأخرى فتركوا لهم حرية التملك والدين ولم ينازعوهم حقاً من حقوق المواطنة والجوار بل كانوا يتبرونهم جزءاً من الدولة وعضواً من اعضاء مجتمعاتهم لا غنى عن مشاركته في العمل ومشاطرة اسباب السعادة المدنية والحياة الوطنية يؤيد هذا اعتماد الخلفاء الامويين والعباسيين على اهل الكتاب من اليهود والنصارى في ترتيب دواوين الخراج وترجمة علوم اليونان وتحرير التباين منهم في علوم الهندسة والطب اليهم واعتمادهم في شفاء عوامهم بل بلغ بالمسلمين اعتبارهم لاهل الكتاب عضواً من جسم هيئتهم الاجتماعية لا يجوز فصله في حال من الاحوال ان جيوش التار لما اكتسحت بلاد الاسلام من حدود الصين الى الشام ووقع في انهم من وقع من المسلمين والنصارى ثم خضد المسلمون شوكة التار في الشام ودانوا لوهم بالاسلام خاطب شيخ الاسلام ابن تيمية رأس العلماء في عصره امير التار قتلوشاه باطلاق الأسرى فسمح له بالمسلمين وابى ان يسمح له باهل الذمة فقال له شيخ الاسلام: لا بد من اقتناك

جميع من ملك من اليهود والنصارى الذين هم أهل ذمتنا ولا ندع اسيراً لآمن  
أهل الملة ولا من أهل الذمة فاطلقهم له<sup>(١)</sup>

وكيف لا يقوم علماء المسلمين وخلفاؤهم بحماية أهل ذمتهم وقد استوصى  
بهم النبي صلى الله عليه وسلم أمته خيراً وكذلك الخلفاء الراشدون من بعده كما  
رايت فيما مر من هذا الكتاب وكما ستري بعد ونحن ننقل اليك هنا على سبيل  
الاستطراد ما جاء في كتاب كتبه عمر بن الخطاب (رض) الى عمرو بن العاص  
عامله على مصر وهو قوله

« واعلم يا عمرو ان الله يراك ويرى عملك فانه قال تبارك وتعالى في كتابه  
(واجعلنا للنبيين إماماً) يريد ان يقتدي به وان ملك أهل ذمة وعهد وقد اوصى  
رسول الله صلى الله عليه وسلم بهم واوصى بالقبض فقال « استوصوا بالقبض خيراً  
فان لهم ذمة ورحماً » ورحمهم ان ام اسماعيل منهم وقد قال صلى الله عليه وسلم  
« من ظلم مهادناً أو كلفه فوق طاقته فانا خصمه يوم القيامة » احذر يا عمرو  
ان يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم لك خصماً فانه من خصمه خصمه .  
والله يا عمرو لقد ابتليت بولاية هذه الامة وآتست من نفسي ضعفاً وانتشرت  
رعيتي ورق عظمي فأسأل الله ان يقبضني اليه غير مفترط . والله اني لأخشى  
لو مات جل بأقصى عملك ضياعاً ان أسأل عنه يوم القيامة »

(١) رأيت هذه الحكاية التاريخية المهمة في نسخة خطية من الرسالة القبرصية  
التي قدمها شيخ الاسلام ابن تيمية لسرجوان ملك قبرص لافتكاك أسرى المسلمين منه  
ودفعت هذه الرسالة الى الفاضل الشيخ على أقندي يوسف صاحب جريدة المؤيد  
الخطيرة فطبعتها من عهد قريب على نفقته ومن الاسف أن يغفل مؤرخو المسلمين أمثال  
هذه الحوادث المهمة التي هي مرمى غرض التاريخ الصحيح ولو عنوا بتقل كل الحوادث  
الاجتماعية التي لها علاقة باصول المدنية الاسلامية وعصورها لتفجروا الاسلام والمسلمين

تأمل قول هذا الخليفة العظيم الذي يوصي به حامله بأهل الكتاب ترى  
 الرهبة من الله بادية على كلامه . وعلاثم الحشوع والحنان المنبعثة من وجدانه  
 الطاهر مرتسمة في تضاعيف كتابه حتى كأنما هو واقف بين يدي الله يسأل  
 عن حقوق خلقه ويحاسب عن عمله في رعيته . إن في هذا آيات من العدل  
 وغايات في انصاف الرعية غير المسلمة لا يدرك شأوها الولاة والسلاطين في  
 كل امة من ائمة الارض الآن

واعظم من هذا واجل ان آخر وصايا عمر التي اوصى بها عند وفاته كانت  
 بالمهاجرين والانصار واهل الله اذ كتب لمن يخلفه كتاباً قال فيه : واوصيه  
 باهل ذمة الله وذمة محمد صلى الله عليه وسلم ان يؤمن بهدم ولا يكفوا فوق  
 طاقتهم وان يقاتل من ورائهم الح ما جاء في الكتاب بما ستره في عمله ان شاء الله  
 هذا شأن الحكم الاسلامي في اهل لئمة ومبلغ غاية الحق بالاضمين  
 لسلطانهم من غير المسلمين اوردناه مؤيداً بالشواهد التاريخية مع ذلك  
 يدرك ببداهة الحس لان اليهود والنصارى في ائمة لاسلامية مزالوا  
 يتمتعون بكل ما يتمتع به المسلمون من الحقوق مدى ثلاثة عشر قرناً ثم تزع  
 منهم ارض ولم يطردوا ويشردوا عن اوطانهم ولم يفتنوا عن دينهم ولو صيوا  
 بما يصاب به المسلمون في ممالك النصرانية لما بقي منهم في هذه اقمرون اذوية  
 باقية مع ان الاسبانيول ما لبثوا ان دوخوا بلاد لاندلس واكتسحوا ذلك  
 الملك الاسلامي المريض حتى فتنوا المسلمين عن دينهم وطردوهم عن ملكهم  
 واغتصبوا ارائهم وسفكوا دماءهم وشردوهم عن بلاد لاندلس تشريداً ما أتى  
 لهم في بضع سنين باقية ومحا كل ما تركوه من آثار العلم والمدنية في تلك  
 البلاد التي كانت جنة الارض في عصرهم



واذا اتحل للاسبانيول عذر البربرية والتوحش وانهم انما كانوا يومئذ في  
عصور الجهالة الاوربية فهل يقال انهم كانوا أحط في الاخلاق والمدينة من تلك  
الامة البدوية التي نشأت في جزيرة العرب على الغارة والسلب وسفك الدماء  
وعباداة الاوثان ثم لما اندفعت للفتح وأُتيحت لها قوة القلب على الأمم وأخصها  
أهل الكتاب كانت سياستها في الملك وراقها بالمغلوبين مارأيت فيما تقدم  
نقول ولا نكران للحق ان الاسبانيول لم يكونوا في تلك الدرجة من الحمجية  
بل كانوا وكل الأمم الاوربية في دور تمدن جديد نبئت أصوله بين الرب يومئذ  
وأظالت فروعه بممالك المغرب وانما هم حلة عاوم الدين وتمصّبهم الدين هو الذي  
جعل هذا البوز البميد بين الفريقين وبأين في السياسة بين الفاتحين وأين من  
يوصي الجيوش الآتحة بالرفق بالمسيحيين واعتبارهم بمعدل القلب كجز. لا ينفصل عن  
مجتمع الساميين له ما لهم من رعاية وعليه ما عليهم من حق كافي وصايا الخلفاء التي  
رأيت ممن يصور الامم المسيحية الساميين في صورة وحش ضار يتخفز لاوثوب  
على الشعوب وهؤلاء هم قادة المسيحيين وحلة الدين المسيحي ومنهم مثيرو  
نار الحروب الصليبية من القسس ومدبر ومكائد جمية التفتيش الديني  
( الانكليزيون ) في اسبانيا بل ومنهم كان في هذا العصر عصر المدينة والنور  
المسترغلا دستون وزير انكارتا الشهير بحملاته الخطاية على الاسلام والمسلمين  
أليس بعجيب ان يقرر الاسلام مبدأ المساواة بين الشعوب الخاضعين  
لسلطانه وتحتم على أهله حماية اليهود والنصارى في أنفسهم وأموالهم وأعراضهم  
ونحلهم ويباهدم على هذه الحماية خلفاء المسلمين كلما جاء خليفة يؤكد عهد  
السابق مدي هذه القرون الطويلة ولا يوجد الى هذا المهد من قادة الامم  
النصرانية وحلة الانجيل في الممالك الغربية من يمزق غشاء التعصب الضيق

وينصف المسلمين في دينهم ويعاملهم ولو بحسنة من حسناتهم اللهم ان هذا المنتهى  
الضعف في الوجدان والتجرد عن العدل والتقص في لباس الاوهام والى الله نبأ  
عنه معاصر المسلمين مهما كان حالنا واتى بلغ انحطاطنا والتاريخ شاهد عدل  
وب معترض يقول انا بالفناء لتنت الأمم المسيحية وتبرى من وصمة  
التعصب القديم الذي نري به الدول الغربية مع أن المسلمين بنسركاؤلك الناس  
لا تنزه نفوسهم عن الظلم والتعصب ولم يخل تاريخ حكمهم من اعتداءات رعيها  
من غير المسلمين وان كان دينهم يأمرهم بمحاسبة أهل جوارهم من الكنائس  
فنجيب عن ذلك نعم ان المسلمين يسرا بملائكة مصرين دببت عليهم السكينة  
من السماء الا ان دينهم لذي سر. اهل بين الرعية لربنا، بمهودا - لذة رجاء  
تتألف بين الرب ونهى عن ظلم من الكتاب راعى شر حرق الجوار  
هذب نفوسهم واجتدرت لربنا تعصب لا يحى من أمتهم بكمز حسن الامم  
معاشرة مع مجاورهم من الكنائس فأما توهم حرية الدين وناحية السر  
والعادات وأنهم على اذل ولا أرض حرية المناجزة رسكوهم في الايمان  
وحسبك من ذلك أن السارح سعى رعية غير المسسة ذين في ذخيرة ذمة  
المسلمين وعمرهم لا يضادون في عرض ولا نفس ولا مال ذصيح ذمة الاسم  
علماء على مسيحيين واليهود عند المسلمين بذكرهم بمه ذنسو ويسلنهم ذ  
قسوا وإنما تناسى المسلمون هذا الاسم الآن كما تناسوا كثيرا من شعائر دينهم  
وتساحوا بأصول شرعهم. اذا شخ في المسلمين شيء من روح التعصب على  
المسيحيين وجفوا اخوانهم في الوطنية وان لم يكونوا اخوانهم في الدين فانما كان  
نافع هذه الروح ومضرم نار الفرقة والجفاء بين الفريقين حروب الصليب التي  
أسمر لها في المشرق خطباء الدين والسياسة في الممالك المسيحية وما تلا ذلك من

تحول قوة الغلب في المصور المتأخرة الى الدول الاوربية وايتالها بسبب ذلك في التحكم الجائر على دول الاسلام والتدخل بشؤون المسيحيين في المشرق تداخلا ممزوجاً بالاغراض السياسية مبنياً على القسوة والجبروت في مناواة دول الاسلام مع ما يضاف الى هذا من دس الدسائس للتفريخ بالمسيحيين في مناوأتهم لمجاورهم المسلمين والخروج على الحكومة الاسلامية بدعوى التظلم من جور الحكام الظالمين حتى اصبحت المملكة العثمانية منذ قرن تقريباً كيدان حرب تباع فيه ارواح المسلمين والمسيحيين بلا جريرة ولا اثم الا الجهل الذي يزج بهم في غمار القتل خدمة لمصلحة الدول الاوربية على غير علم بمن يخدمون ومن ثم كان السؤال عن بث روح الجفاء والتعصب في نفوس المسلمين هم قادة المسيحية وساستها وحمله كتابها لا المسلمون انفسهم

اجل وقد وجد في بعض المصور الاسلامية ناس من علماء الدين الاسلامي متمصبون تناسوا وصايا نبيهم وخلفائه الراشدين بأهل الذمة لكنهم افراد من اهل العلم الناقص لا يبني على عملهم حكم وإنما تطرق اليهم ذلك التعصب من بعض مذاهب الشيعة الذين يتأولون الآيات بما يوافق مذهبهم الباطل ساعهم الله وهداهم ومع هذا فلن يلبثوا مبلغ علماء الدين المسيحي من التعصب ضد الاسلام والمسلمين كما انه وجد حكام تصفوا في الحكم وآذوا اهل الكتاب فسلبواهم كثيراً من مزايا التمتع بحسن المجاورة والمعاشرة مع المسلمين لكن اولئك قوم قد نزع الله الرحمة من قلوبهم وقصرت على مدارك المدلل مداركهم فكان المسلم والذي في جورهم سواء ولقي ويلقي المسلمون منهم من البلاء اكثر مما يلقي المسيحيون . على ان الدول الاوربية لو تركت المسلمين وشأنهم مع مواطنهم من المسيحيين ولم تنفث فيهم سم التنافر والجفاء لوجدوا لانفسهم سيلاً للراحة

ومندوحة عن تحمل الظلم والعناء

ومع هذا فان جور بعض الحكام لا يعتبر أساساً في نوع الحكم والحكم في  
معاملة الذي في الاسلام هو ما رأيت مما مر في هذا الفصل من عناية الخلفاء  
بالكتابيين ووصاياهم باهل الذمة والمهد واذا قابلنا بين هذا الحكم وبين الحكم  
في معاملة المسلم عند الدول المتمدنة المسيحية في هذا العصر لرأينا الفرق واضحاً  
والتيان بينهما فاحضاً إذ أن الاسلام لم يأت بقانونين متباينين لحكم الاعم الغالبة  
والغالبة وانما اتى بقانون واحد الناس كلهم في شرعه سواء واما قوماً القلب التي  
اتيمت في العصور المتأخرة للدول المسيحية فقد نزع من قلوب زعمائها كل خان  
ورحمة في معاملة المسلمين معاملة القوي القاهر للضعيف المغلوب حتى بلغ تلك  
الدول ان جعلن وزارة المستعمرات منفصلة عن جسم الحكومة الوطنية تدير  
شؤون رعيتهما فيها على اساس العسف والاستبداد وان كانت تدار شؤون امتهما  
الغالبة على اساس الدستور والمعدل وحسبك من هذا ان دولة فرنسا التي توسعت  
في هذا العصر بدعوى الانسانية والعلم والحرية اصبحت اشد الدول المسيحية  
وطأة على رعاياها المسلمين ونزع الفرنسيون في اجزائهم منازع القوة والجبروت  
فانزعوا من المسلمين اراضيهم واملاكهم واوقفهم وحجروا على حرية التعليم  
عندهم واستبدوا في اموالهم وارواحهم حتى بات الجزائري في حالة من الضنك  
والفقر والجهالة يفرط لها القلب وحتى كانت الدولة الفرنسية ابغض الدول الى  
المسلمين في هذا العصر ويتلوها في المرتبة هولاندا في معاملتها القاسية لمسلمي  
الجاوى ويتلوها النمسا في معاملتها لمسلمي البوسنة والمهرسك ويتلوها هذه الروسية  
وحكومات البلقان وهكذا كل دولة اوروبية لها نصيب من ظلم المسلمين وتمنهم  
ومع ان دولة انكلترا هي اخف الدول المسيحية وطأة على المسلمين واسدھن

سياسة في المستعمرات واطلقهن حرية التعلم والتملك والتجارة والدين في مستعمراتها الشرقية سواء كانت اسلامية او غير اسلامية الا انا نرى بين الحكومة الانكليزية في حكمها في البلاد الشرقية وبين الأمة الانكليزية في معاملتها الشرقيين بونا شاسعا وفرقا عظيما اذ بينا نرى أساس الحكم الانكليزي في الأمم الخاضعة له خارج الجزيرة البريطانية مبنيا على تقدم من حسن السياسة نرى من وجه آخر أفراد الأمة الانكليزية يتهنون الشرقي امتها ان لا يطبقه بشر بل لا يجوز صراحة من بشرون الرز في حب لذت الى حد يكاد يفض للمساكين وضيق من المحكرين لتلك الأمة ذلك الحكم الانكليزي بهما بلغ من المدل ومن أعرب رأينا في الجرائد من هذا القبيل ان أحد أمراء الهند الكبار رآه على مدينة رأس الرجا الصالح في افريقيا الغربية من عهد قريب فلم يتسمر له النزول في فندق من فنادق تلك المدينة لانها كانت تضيف الانكليز ولا سبيل لتسرق بها كان مقامه ان يدخل مكانا فيه رجل انكليزي بل ولا انكليز هناك يأبون ان يروا معهم حيثما كانوا ارجلا من الشرقيين ورأينا كثيرا من أمثال هذه الحادثة في الجرائد مما يدل على التناهي في الجبروت والاعراف في حب الذات<sup>(١)</sup>

(١) بعد كتابه هذا الفصل اصاحا في العدد ٢٥٨١ من جريدة المؤيد الصادرة يوم الاحد عرصة ذي القعدة (سنة ١٣١٩) على رسالة من دربان تنال في افريقيا الجنوبية يقول المراسل فيها ما نصه . ارسلت لكم نسخة من جريدة (مكرى) المطبوعة في تنال في (بور تايريت) وهي ان المؤيد يبنا كان واقعا على رأس منارة عالية يؤذن فلم يسر الا وطاق ناري أصابه من يد أحد المتحمدين الامساكين لانه أرعجه بسوطه فقطع المؤذن على أم رأسه أحرأ متفرقة قصت نجها في هويها (كذا) وقد قبض على الجاني وهيأت ان ياتي عقاب الموت لانه لم يبعد ان انكليزيا يقتل في وطني بهذه الديار ولا في السرق كله ثم ذكر حادثة أخرى وقعت لامام هذا الجامع بأبي القلم أن يسود بدكرها صفحات هذا الكتاب

فأين ما تعامل به المسلمين الدول الأوروبية في هذا العصر الذي دالت به  
لهن الدولة وأصبح لهن التلب على الأمم مما كانت تعامل به دولة المسلمين في  
أبأن مجدها وإيام فتوحها رعيتهما من المسلمين وأين ما عامل به عمر بن الخطاب  
ومن بعده من الخلفاء أهل الكتاب من النجرائين مما تعامل به دولة فرنسا  
مسلي الجزائر الذين لم يبق لهم ارض ولا مال ونزع ذلك منهم الفرنسيون بلا  
عوض ولا حق ولا عدل

لا جرم أن الحق والله والانصاف يقضي على حملة الدين المسيحي الذين  
كانوا يصرون المسلمين في صورة وش خادرات يصوروا التمدن الارربي  
واهلكه في اقبح صور الحيوانية واخس لباس التوحش والسمية بد البسطاء من  
المقاتلة بين حكم الامم في المسيحية وحكم التمدن في المسلمين ومن البار على انه  
المدنية ان تصل الى رتبة درجته لربا الامم والى درجته التي درجت  
التسفل في الاخلاق والالتئ عن رحمة الله عن فضيلة النفس فتقتضى انما  
على المسلمين اقتضاض الجوارح على فريستها في مينة ولا ذنب لا وملك  
المسلمين الا كونهم كانوا امة عزيزة الجبابرة السحان فأتاح الله لهم رسائل  
الغلبة على الأمم وبسط جناح السلطان على خز عظيم من الارض حكما  
أهلها بالعدل وساسوا رعيتهم بقاعدة الآراء والمساواة وأحيو تمدن رومن  
واليونان ونشروا على الممالك نور المدنية والعلم حتى اذا دالت بحكم تنازع البقاء  
دولتهم وانطقا مصباح مدنيهم واختل نظام ملكهم بتقلب شهبوات أمرتهم  
وجعل قادتهم أصبحوا في نظر لدول الأوروبية ذات التلب عليهم لا يستحقون  
الرأفة ولا يجازون بنير الظلم والاستبداد ان هذا اشي عجب  
يقول الأوروبيون إن المسلمين أمة فتح فيهم روح لتعصب والجفاء

والبنفس لمن لا يدين بدينهم من الناس وهو قول مبني على الاستقراء الناقص عند الباحثين وعلى الفرض او التعصب الدميم عند السياسيين وعامة القائلين بهذا القول وانما تسلط هذا الوم على عامة الاوربيين لما كان يكتبه عن الاسلام رؤساء الدين المسيحي في أوروبا في القرون المتوسطة من الاضاليل التي كانوا يريدون بها إيقاف تيار الاسلام ومن ثم اصبح الاوربيون حتى هذا العهد كأنما هم في عالم والاسلام في عالم آخر لم يتحققوا من أمره وأمر أتباعه شيئاً في الدين والأخلاق ولو بحثوا عن ذلك أقل بحث مجرد عن الغاية السياسية او التعصب لا دركوا خطأهم بداهة الحس اذ أن قوماً مضى عليهم ثلاثة عشر قرناً وهم باسطون جناح السلطان على قسم عظيم من الارض يقظته ملايين من المسيحيين يتمنون الى الآن بسائر ما يتمتع به الوطني في وطنه اقوم تشهد لهم بداهة التاريخ بأنهم أزم الاقوام لأدب الجوار وابعدهم عن محكم الغالب وجبروت السيادة الذي يظهر من كل فاتح عظيم أن الاوربيين ان يمزقوا عن بصائرهم حجب الفرض والوم ويطلعوا ان الاسلام يأسر أهله بالتآف ورحن المباشرة والجوار ومحاسنة من احسن اليهم وان لا يخافوا الا من خاشنهم واراد امتهانهم وان المسلمين بما فطروا عليه من كرم الاخلاق وجميل المعاشرة اعظم الناس اعترافاً بالجميل ورضى بالقضاء وميلاً للفضيلة وقد قضى جهل امرائهم بتقلص ظل سلطانهم السياسي عن معظم ممالكهم الشاسعة فدالت دولة المشرق للفرجين فاذا حكمهم هؤلاء بالمدل وساسوم بالرافة وعاملهم معاملة النظير امتلكوا قلوبهم واستأنسوا نافرهم واستفادوا من إخلاصهم كما تستفيد الآن دولة انكرا من اخلاص المسلمين الذين تحت حكمها الواسع لا طلاقها لهم حرية الفكر والدين ونشرها بينهم انوار المعارف والعلم والا فمن الظلم التاضع والمار المشين على الدول المتقدمة المسيحية

وأخصها جمهورية فرنسا الجائزة على المسلمين أن تعامل محكومياتها من المسلمين  
بمكس ما تعامل به الدول الإسلامية حتى هذا اليوم رعاياها المسيحيين من  
منهم حرية لتمتع بسائر ما يتمتع به رعاياها المسلمون من الحقوق لاسيما في  
الملكية العنانية ومن البعث ان تخط الدول الأوروبية لنفسها خطة العسف  
وحب الآرة والجور في حكمها في المشرق وترجع هذا تمكن سلطانها في  
هذا الجزء العظيم من الأرض وفيه ثلاثمائة مليون من المسلمين كانت لهم  
السيادة عليه والسلطان العظيم فيه ومن الحكمة وحسن السياسة أن يؤمنوا  
عن هذا السلطان بحميل الماملة وحقوق الوطنية والترار ولو كانوا أمة صغيرة  
أوشعباً حقيراً لا يؤبه له كهنود أميركا ولا أساخ للدول الأوروبية أن تساهلهم  
شامت من ضروب القسوة والاذلال حسب ما يوجبها شرح التمدن الحديث  
وأما أمة كالمسلمين شأنهم إذ كنا في الحال أن ترضى لنفسها الاذلال وإن  
طالب عليها المطال وانه ولي الرشيد رددت الفرق بين القلرب

### باب

### فتح الشام

علمنا مما مر في الجزء الاول كيف أن الجيوش الإسلامية فئت جموع لرم  
على اليرموك وذ كرنا ثمة ما كان من اختلاف بين المؤرخين في ترتيب الوقائع التي  
كانت قبل ذلك الى فتح دمشق وفي الحقيقة إن تلاحق الوقائع التي حدثت بالشام  
من أوائل السنة الثالثة عشرة الى أوائل السنة الرابعة عشرة أوجد اضطراباً في  
الروايات في ترتيب تلك الوقائع واختلافاً بين الرواة في تعيين الزمن لافي أصل



الوقائع بل هذه اتفق عليها ثقات المتقدمين من رواة تاريخ الفتح الاسلامي كسيف بن عمر الاسدي وابن اسحاق والواقدي ومن تلامهم من مدوني التاريخ كابن جرير الطبري والدينوري وابن واضح وغيرهم من المتقدمين وقد استقصى ابن جرير في تاريخه معظم الروايات الواردة عن المحدثين بأخبار الفتح على اختلافها وترك الحكم فيها للناقد شأن كل المؤرخين في الاسلام ونحن نتمتع بما اعتمدته المؤرخون بعد في سرد الوقائع المختلفة في تعيين زمنها إذ ليس سرد الروايات من الاهمية في شيء ما دام من الثابت حصول الوقائع وما أظن ذلك الاختلاف بين الرواة ناشئا الا عن حصول عدة من الوقائع في آن واحد أو ردها الرواة متفرقة من طرق شتى فاختلفت أمرها على المؤرخين وبعض الرواة أو أن تلاحق بعض الوقائع ببعض أوجب ذلك الاختلاف كما ذكرنا قبل والمبرة في كلا الحالتين في تحقيق الخبر لا في تعيين الزمن كما لا يخفى على بصير

﴿ فتح دمشق ﴾

﴿ وأنحياز هرقل الى حمص ﴾

لما انتصر المسلمون في وقعة اليرموك كان هرقل في اورشليم وقد جاءها لاجل الاحتفال بسيد تخلص الصليب المقدس الذي استرده من دولة القرس قبل ذلك ولم يكن هو ورجال دولته بموقنين بان قوة المسلمين تبلغ من كيدهم ما لم تبلغه جيوش دولة القرس العظيمة حتى جاءه خبر انتصار المسلمين في اليرموك فغضب قلبه وأسقط في يده فظفر فرأى أن مقامه في اورشليم (القدس) خطر عليه سيما اذا انساح المسلمون في أحشاء البلاد فأمر بالرحيل الى شمال سورية ولحق بمدينة حمص ليجهلها مقلد أعماله الخريبة ومن ثم أخذ يبيت المقاتلة ويذكي العيون ويسرح القواد الى مواضع الحرب وسلم أخاه تذارق ( لعله تيودور ) القيادة العامة

وتربص هو في حصن. وقد اخذ عليه بعض المؤرخين عدم حضوره الواقع بنفسه وانه لو حضرها لكان ذلك ادعى لتشجيع جنوده وأرجى للنصر على أن هرقل كان ملكا حازماً ليس بالجاهل ولا الجبان يدلك على هذا ظفروه قبل حربه مع العرب بالقرس<sup>(١)</sup> لهذا فلا بد لتخلف هرقل عن جيشه في حرب المسلمين من عذر

(١) كان الفرس غزوا بلاد الروم ودوخوا ممالك الدولة البيزنطية حتى وصلوا الى القسطنطينية وذلك حوالي سنة (٦١٤م) فاشهر هرقل عليهم الحرب ثانية سنة (٦٢١م)، أي بعد الهجرة بسنة واسترد هذه البلاد والقصة مشهورة جاءت في القرآن الكريم في قوله تعالى ( ألم غابت الروم في أدنى الارض وهم من بعد غلبهم سيغالون في جنح سنين ) ويعني بادنى الارض اذرعات وهي ادنى ارض الروم الى العرب وكانت الروم قد هزمت بها في بعض وقائعها وكان سبب نزول الآيات ان النبي صلى الله عليه وسلم كان قد ساءه وساء المسلمين ظفر الفرس اذ لا الروم لان الروم اهل كتاب وفرح مسركو العرب لان المجوس اميون متاهم فلما نزلت هذه الآية راهن أبو بكر الصديق ابي بن خاف على أن الظفر يكون للروم الى تسع سنين مصداقاً لنزول به القرآن والرهن مائة بعير ( ولم يكن الزهن يومئذ حراماً ) فصرفت الروم وغلب أبو بكر وأتى الحذر بظفر الروم الذي صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية وكانت سنة ست للهجرة واذ كانت حملة هرقل على الفرس ابتدأت سنة (٦٢١م) والتي بعدها أي قبل الهجرة بسنة واحدة وكان الروم غلبوا مرة في هذه السنة فتكون استمرت هذه الحرب نحو سبع سنين وانتهت بظفر الروم مصداقاً لنزول به القرآن الكريم في قوله تعالى ( في جنح سنين ) والبضع ما بين الاربعة الى التسعة وقد جاء في تواريخ الغربيين ما يؤكد ذلك وحصل ما ذكره عن هذا الحادثة ادورد جيون الانكليزي في ( تاريخ الامبراطورية السريانية ) ان كسرى ابرويز ملك الفرس غزا بجيوشه مملكة الرومان السريانية « البيزنطية » في سنة « ٦١٤ م » لاسباب لا محل لذكرها هنا فدخول سورية ومصر وآسيا الصغرى حتى وصل الى حدود القسطنطينية ولما رأى الامبراطور هراكليوس « هرقل » ذلك الخطر المهدق بصاحته خشي ان هو حارب الفرس قربها ان تسقط في ايديهم فجهز اسطولاً عظيماً تخضعه بالقتال والمؤن وخرج به في سنة « ٦٢٢م » من القسطنطينية حتى بلغ هلسبونت « جنات قلعه » ومن ثم مخر الاسطول في عباب

اضطره لهذا التحلف وامهلاً رأى منهم شدة البأس والدربة على الحرب وحسن السياسة في البلاد التي افتتحوها وشعر بميل السوريين اليهم وتأقهم من جور الحكام الرومانيين خامر نفسه شيء من اليأس من امكان دفع المسلمين عن البلاد لاسيما وان الحرس الروماني في البلاد السورية لم يكن في عدد كافٍ لحماية البلاد وانما كان حملتها من العرب المنتصرة ومن نفس سكان البلاد الذين كانوا خليطاً من السريان والعرب واليهود والروم واذا صح هذا الظن فلا يؤخذ هرقل على انجيازه الى حمص وتباعده عن مواقع القتال أخذاً بالحيلة لنفسه وتمسكاً بأسباب النجاة اذا ظفر المسلمون بمجنود الروم وانكسروا على شمال البلاد

لم يكن المسلمون يومئذ على ما عهد فيهم من البداوة جاهلين بأحوال البلاد غير خاضعين بقوة اهلها وطرقها ومسالكتها بل كانوا على بصيرة من امرهم ووقوف على مبلغ قوة عدوهم بمن كان فيهم من سادات فريش الذين اختبروا حالة البلاد في الجاهلية باختلافهم اليها للمتأجرة لهذا أعدوا لهذه الحرب عدتها من التدريب والالانة وحسن البصيرة في ترتيب الجيوش وقيادتها يضاف الى هذا

البحر الابيض حتى انتهى الى الاسكندرون بعد معاناة نصب شديد في البحر وهناك رأى هرقل في جون الاسكندرون مرسى أميناً لسفته لا يصل اليه كيد البحر ولا كيد العدو فأمر بان ترسو فيه السفن وانزل الجنود الى حدود سورية وكلبكيا « ادنه » ورتب معسكره قرب اسس في السهل الذي انتصر فيه الاسكندر المقدوني على ملك الفرس « وهو سهل الاسكندرون » وأخذ يدرب جنوده على قنون الحرب ويهيئهم للعلمن والصرب ولما علم بذلك الفرس انكمأوا اقتالاه من داخل البلاد فانصر عليهم بمحسن تديره الحربي ومزق جموعهم كل ممزق ثم جهز عليهم حملة ثانية وما زال بهم حتى أجلاهم عن مملكته ولما كانت سنة « ٦٢٨ م » استقر الصلح بين الفريقين وكانولي ملك فارس كسرى ازدشير بعد ان قتل أباه ابروز فصالح هرقل على ان تعاد نخوم الملكيتين الى أصلها اه وجاء في تاريخ الكامل لابن الاثير ما يطابق معنى ما ذكره جيون وفيه زيادة تفصيل

ما يصاحب عامة المقاتلين من الشجاعة العربية وكلال الايمان وعدم الرهبة من الموت في سبيل نصرة الاسلام وتعميم دعوة القرآن . لهذا فلا يتوهم متوهم من بدواة أولئك القامحين الشجعان أن حروبهم مع الروم أو الفرس كانت هجبة على غير نظام ولا ترتيب بل انهم كانوا على أحسن ما يكون من البصيرة بأمر الحرب يعلم هذا من دقق النظر في كيفية حروبهم مع الروم في الشام وكيفية قيادتهم للجيوش وتبصرهم في تدويج البلا كإسيأتي بيانه في غضون الكلام على فتح دمشق وغيرها وسنفرده فصلاً خاصاً نفيه فيه الكلام على ذلك أحسن تفصيل إن شاء الله تعالى وهما نحن ذاكرون من كيفية مدير المسلمين إلى دمشق بعد اليرموك نقلاً عما ذكره الطبري من رواية سيف رذاك : عن تصرف واختصار قال

لما هزم الله جند اليرموك رتأفت أهل الراتوة ورتغ من القام والانفال وبعث بالانخاس وسرحت افرزد استخافه أبو عبيدة على اليرموك بشير بن كعب بن أبي الحميري كي لا يثبت بدة ولا تقبل الروم على واداه (١) وخرج أبو عبيدة حتى نزل برج السمتر وهو يريد اتباع لذة الله ولا يدري يجتمعون أو يفترقون فأماه الخبر بأنهم اجتمعوا فحل وان المدد قد أتى أهل دمشق من حمص فهو لا يدري أبداً شق يبدأ أو ينجح من بلاد لاردن فكتب في ذلك إلى عمر وانتضر الجواب وأقام باصفر فلما جاء عمر فتح اليرموك أقر الأمراء على ما كان استعملهم عليه أبو بكر إلا ما كان من عمرو بن العاص وخالد بن الوليد فانه ضم خالداً إلى أبي عبيدة وأمر عمراً بمعونة الناس حتى يصير الحرب إلى فلسطين ثم يتولى حربها

ولما انتهى كتاب أبي عبيدة إلى عمر بالذي ينبغي أن يبدأ به كتب إليه (ثامناً)

(١) أي كي لا تقطع عليه خط النواصلة على الاصطلاح المعروف الآن في الحرب

فأبدأوا بدمشق فأنهضوا لها قلعتها حصن الشام وبيت مملكتهم وأشغلوا عنكم  
أهل فحل فنجل تكونوا بآرائهم في منحورهم وأهل فلسطين وأهل حمص فإن فتحها  
الله قبل دمشق فذاك الذي نحب وإن تأخر فتحها حتى يفتح الله دمشق  
فلينزل بدمشق من يمسك بها ودعوا وانطلق أنت وسائر الأمراء حتى تغيروا  
على فحل فإن فتح الله عليكم فأنصرف أنت وخالد إلى حمص ودع شرحبيل وعمراً  
وأخهما بالاردن وفلسطين وأمير كل بلد وجند على الناس حتى يخرجوا من أمارته  
فسرح أبو عبيدة عشرة قواد أبا الأعور السلمي وعبد عمرو بن يزيد  
ابن عامر الجرشي . وعامر بن حشمة . وعمرو بن كليب من يصب . وعماره  
ابن الصمق بن كعب . وصيفي بن عتبة بن شامل . وعمرو بن الحبيب بن  
عمرو . ولبدة (أو وليدة) عامر بن خثمة . وبشر بن عصبة . وعماره بن غنشي  
(أو غنشي) قائد الناس ومع كل رجل خمسة قواد وكانت الرؤساء تكون من  
الصحابه حتى لا يجدوا من يحتل ذلك منهم فساروا من الصفر حتى نزلوا قريباً  
من فحل فلما رأوا الزم أن الجنود تريد من يتقوا المياه حول فحل فاردغت  
الأرض ثم وحلت واغتم المسلمون من ذلك وحبس من فيها عن المسلمين وكان  
أول محصور بالشام أهل فحل ثم أهل دمشق

وبعث أبو عبيدة ذا الكلاع حتى كان بين دمشق وحمص ردةً . وبعث  
علقمة بن حكيم ومسروقاً فكانا بين دمشق وفلسطين والامير يومئذ يزيد بن  
أبي سفيان<sup>(١)</sup> فقدم خالد بن الوليد وعلي بن جنيته وعمرو وأبو عبيدة وعلي الخليل عياض  
ابن غنم وعلي الرجل شرحبيل بن حسنة فقدموا على دمشق وعلي الروم نسطاس  
ابن نسطوس (وفي رواية باهان) فحصروا أهل دمشق ونزلوا حوالها . فكان

(١) يعني أنه أمير على حرب دمشق

أبو عبيدة على ناحية وعمر على ناحية وخالد على ناحية ويزيد على ناحية وهرقل  
 (هرقليوس) يومئذ بحمص فحاصروا أهل دمشق نحواً من سبعين ليلة حصاراً  
 شديداً بالزحف والترامي والمجانيق والروم معتصمون بالمدينة يرجون النيات  
 وذو الكلاع بينهم وبين حصص يمنع عنهم المدد وجاءت خيول هرقل مغشاة  
 لأهل دمشق فاشجبتها الخيول التي مع ذي الكلاع وشغلتهما عن نصره الدمشقيين  
 فلما أيقن أهل دمشق أن الامداد لا تصل إليهم فشلوا ووهنوا وقد كانوا يظنون  
 أنها كالفارات قبل ذلك إذا هم البرد قتل المسلمون فسقط النخم والقوم مقيمون  
 فمئذ ذلك انقطع رجائهم وندموا على دخول دمشق وفي غضون ذلك ولد  
 للبطريق الذي على أهل دمشق مولود فأعدوا له ولية فأكلوا وشربوا وغفلوا  
 عن مواقعهم ولا يشعر بذلك أحد من الساميين إلا ما كان من خالد فإنه كان  
 لا ينام ولا ينام ولا ينجى عليه من أسور شيء عيونه ذاكية وهو معني بما يليه  
 قد اتخذ حبلاً كهيئة السلم وأوهاقاً فلما أمسى من ذلك اليوم نهدوا من معه من  
 جنده الذين قدم بهم عليهم وتقدمهم هو والقعقاع بن عمرو ومذعور بن عدي  
 وأمثاله من أصحابه وقالوا إذا سمعتم تكبيرنا على السور فارقوا بنا وانهدوا للباب  
 فلما انتهى إلى الباب الذي يليه هو وأصحابه المتقدمون رموا بالحبال الشرف وعلى  
 ظهورهم القرب التي قطعوا بها الخندق فلما ثبت لهم وهما تسلق القعقاع ومذعور  
 وابنتا الأوهاق بالشرف فتسلق خالد وأصحابه وكان المكان الذي اقتحموا منه  
 أحسن مكان يحيط بدمشق واشده مدخلا ولما استولوا على السور حذر خالد  
 عامة أصحابه وانحدر معهم وخلف من يحمي ذلك المكان لمن يرتقي وأمرهم  
 بالتكبير فكبر الذين على رأس السور فهد<sup>(١)</sup> المسلمون إلى الباب ومال إلى الحبال

(١) في القاموس نهد الرجل نهض ولعدوه صد لم

بشر كثير فوثبوا فيها وانتهى خالد الى أول من يليه فأناهم وانحدر الى الباب  
فقتل البواين ونار أهل المدينة وقزع الناس ولا يدرون ما الشأن وتشاغل  
أهل كل ناحية بمن يليهم وقطع خالد بن الوليد ومن معه أغلاق الباب بالسيوف  
وفتحوا للمسلمين فأقبلوا عليهم من داخل حتى ماتى مما يلي باب خالد مقاتل  
الا أنيم ولما شد خالد على من يليه وبلغ منهم الذي أراد عنوة اجتمع من أقلت  
الى أهل الابواب التي تلي غيره وقد كان المسلمون دعوم الى المشاطرة فأبوا  
وابعدوا وجاؤا الآن ببدان لم الصلح فاجابهم وقبلوا منهم وفتحوا لهم  
الابواب وقالوا دغرا رائدنا من أول ذلك الباب فدخل أدل كل باب بصاح  
مما يليهم ودخل خالد بما يليه عنزة ثلثي خالدوا تردني وسطها هذا اسنراضا  
وانتهابا ريمذا صاحبة رتسكيا فابروا نارية ناه مجرى الصلح نصار صلحا وكان  
صالح دشن على المة اسمة الديار راا تار ودينار من كل راس فاقسموا الاسلاب  
فكان اصحاب خاد فيها كاسب - اثر اتراد وبرى على الديار ومن بقي في الصلح  
جريب حنطة ن كل جريب ارض ووقف ما كان للمارك ومن صوب معهم  
فيثا <sup>(١)</sup> وفسموا لذي الكلاع ومن معه ولا يبي الأعور ومن معه ولبشير ومن معه  
( ومن القواد الذين ارسلهم ابو عبيدة ليحولوا بين دمشق والامداد ) وبعثوا  
بالبشارة الى عمر وقدم على أبو عبيدة كتاب عمر ان اصرف جند العراق الى العراق  
فسرحهم وهم عنزة آلاف وتليهم هاشم بن عتبة ومعه القعقاع بن عمرو

(١) التي هو مايل من غارب بعد وضع الحرب اوزارها وصيرورة داره  
دار اسلام وهو الحزة وعسر التجارة وما يصلح عليه من المال وحكمه ان يكون  
لسائر المسلمين فيه نصيب وقد فصلنا الكلام على هذا تفصيلا في كتابنا ( تنبيه الافهام  
الى مطالب الحياة الاجتماعية والاسلام ) وبيننا ثمة ان ما ترمي اليه مقاصد الاشتراكيين  
في هذا العصر سببهم اليه الاسلام لكن على وجه معقول لا يصادم أحكام العقل والحس

وذكر البلاذري في سبب فتح دمشق غير ما تقدم من رواية الطبري وقال ان فتحها كان بمألة الاسقف الذي كاتب اعطاه خالد عهداً وأماناً على دمشق حين مروره عليها في اول مجيئه الشام وذلك بان أرسل اليه الاسقف بعض أصحابه وأعلمه بان القوم في عيد لهم وان الباب الشرقي ردم وليس عليه أحد من الحرس (وقد مرّت حكاية هذا الاسقف وصورة الكتاب في سيرة خالد بن الوليد) وان خالدًا لما دخل المدينة كان ابو عبيدة دخلها من باب آخر عنوة فالتقى في دخولها بالمسلاط وهو موضع النحاسين بدمشق وهو البريص الذي ذكره حسان بن ثابت في شعره حين يقول

يسقون من ورة البريص عليهم  
رَدَى يصفق بالرحيق السلسل

ولا يخفى ما في هذه الرواية من الوهن لان الصحيح الثابت في الاخبار

ان ابا عبيدة لم يدخل دمشق عنوة بل دخلها صلحاً

وقد اتفق كثير من الرواة والمؤرخين على ان الذي تولّى عقد الصلح مع الدمشقيين هو خالد بن الوليد وامضاه له ابو عبيدة بعد ان اطلعه على كتاب عمر رضي بزلّه عن امارته ومن ذكر هذا الطبري في رزيته عن بن اسحق والبلاذري في تاريخه فتوح البلدان وفي هذا ما يدل على ان خبر عزل خالد لم يأت وهم على اليرموك بل نشأ في وهم عبيد بن جراح الصفر وكتبه عنه ابو عبيدة ريثما تم الفتح وفي حكاية قيام المسلمين من اليرموك وترصهم في الصفر في انتظار كتاب عمر الذي ينبغي ان يسدوا به ما يستج منه ترجيح ورود الكتاب بزل خالد وهم على الصفر والله اعلم

واما صلح اهل دمشق فقد كان كما مر في رواية الطبري على دينار على كل رأس وجرب من الخنطة على كل جرب من الارض وعلى المقاسمة على العقار



والدينار على ان هناك ما يوهن رواية من روى أمر المقاسمة فقد جاء في كتاب  
كتبه عمر بن الخطاب الى ابي عبيدة بن الجراح ما نصه (واما الخنطة والشعير  
التي وجدتوها في دمشق وكثرت مشاجرتكم عليها فهي للمسلمين واما الذهب  
والفضة قضيهما الخس) وهذا يدل على ان المسلمين اختفوا في هل يشاطروا  
الدمشقيين على نصف ما وجدوه عندهم من الدينار والدرهم فكتب ابو عبيدة  
يستشير في الامر فأمره بأخذ خمس الفضة والذهب فقط وسيرد منها هذا  
الكتاب بجملة في باب كتبه ان شاء الله

وقال البلاذري في فتوح البلدان ما نصه : زعم الهيثم بن عدي ان اهل  
دمشق صولحوا على انصاف منازلهم وكنائسهم وقال محمد بن سعد قال أبو  
عبدالله الواقدي قرأت كتاب خالد بن الوليد لاهل دمشق فلم أرفيه انصاف  
المنازل والكنائس وقد روي ذلك ولا ادري من أين جاء به من رواه ولكن  
دمشق لما فتحت لحق بها كثير من اهلها بهرقل وهو بانطاكية فكثرت فضول  
منازلها فزولها السلارون انتهى ما نقله البلاذري من قول الواقدي ويؤيده كتاب  
خالد بن الوليد الذي اعطاه لاهل دمشق وفيه الامان على كنائسهم ودورهم  
لا يسكن منها شيء وقد سرت صورة الكتاب في سيرة خالد على انه سواء صحت  
هذه الرواية او الزيادة الا ان فان المسلمين أجروا نصف كنيسة ماريوحنا مجرى  
الصلح والنصف الآخر مجرى السيف وهو النصف الشرقي الذي يلي الباب الذي  
دخل منه خالد بن الوليد وجعلوه مسجداً لهم وما زال كذلك حتى أيام الوليد بن  
عبد الملك فاشتري النصف الآخر منهم وجعله كله جامعاً لم يزل يعرف لهذا  
المهد بجامع بني أمية وسيأتي الكلام عليه في سيرة الوليد ان شاء الله  
وأما باقي كنائس دمشق فالعروف انه كان منها يهدم بهدم من المسلمين

الى خلافة عمر بن عبد العزيز خمسة عشر كنيسة وروي البلاذري ان بعضهم  
أقطع كنيسة منها لبني نصر فردها عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه الى  
النصارى هذا واما الجزية فاتها كانت في بادئ الامر ديناراً على كل رأس كما  
علت مما تقدم ثم عدلها عمر بن الخطاب (رض) فجعلها على ثلاث طبقات على  
النفي بنسبة غناه والمتوسط بنسبة توسطه والفقير بنسبة فقره

الى هنا انتهى ما اجبنا ايراده من الخبر عن فتح دمشق التي كانت ام المدن  
السورية ومهد الصناعة الشرقية وزهرة البلاد وازدادت بعد الفتح الاسلامي  
لا سيما في عهد الامويين مجدداً على مجدها وعمراناً على عمرانها واما ولايتها بعد  
الفتح فقد صارت الى يزيد بن ابي سفيان ثم الى اخيه معاوية ثم قدر لها ان  
تكون بعد ذلك عاصمة ذلك الملك الاسلامي العظيم المتمدن حدود الهند في  
الشرق الى شطوط الاطالتيك في الغرب على عهد الامويين لا عاصمة سورية  
وحدها وسيأتي الكلام على هذا في محله ان شاء الله

وقد اختلف المؤرخون في الزمن الذي افتتحت به دمشق فروى بعضهم  
انها فتحت في اواخر سنة ١٣ للهجرة وبعضهم قال في اوائل المحرم فتتاح سنة  
١٤ وبعضهم قال انها فتحت في رجب من هذه السنة وامنه لا يصح

هو بطلان خبر

سأني بعضهم عن حكاية رآها في تاريخ انكليزي وهي ان خالد بن الوليد افتتح  
دمشق صالح اهلها على ان من يريد منهم الجلاء يهمل بعد سفره ثلاثة ايام اذامضت  
واذركه المسلمون قدمه مهذور وان اهل دمشق جلوا وتبعهم المسلمون بعد  
ثلاثة ايام فقتلوه ولا يخفى ما في هذه الحكاية من العار على المسلمين يومئذ فيما  
لوصح عنهم مثل هذا الخبر مع انهم كانوا اوفى الأمم الصالحة بالهدو وبعدهم عن مثل

هذا الظلم الذي ياباه دينهم وتنزه عنه شيمهم العربية واخلاقهم القطرية فبحثت عن هذا الخبر فيما دونه رواية الأخبار من المتقدمين كالطبري والبلاذري وابن واضح المعروف باليعقوبي وفي تواريخ المتأخرين كتاريخ ابن الأثير الذي هو أوثق التواريخ فلم اجد لهذا الخبر من أثر وانما رايته في بعض تواريخ معاصرينا من المسيحيين كتاريخ سورية للرجي افندي نجي وتاريخ الوافي لامين افندي شميل وكلا التاريخين وان كان مؤلفاهما عربيين الا ان عبارتهما تدل على ان ما في التاريخين مترجم عن لغة اعجمية لم تذوق طعم العربية البتة وان المؤرخين كانوا ابعد الناس عن تحقيق امثال تلك الحوادث من كتب التاريخ العربية الوثيقة التي لم تقادر كبيرة ولا صغيرة الا ان ات على ذكرها تفصيلا في البعض واجالا في البعض الآخر ولم تغفل حادثة من ادنى حوادث الفتح فكيف تغفل مثل هذه الحادثة ولعل بعض مؤرخي الاوربيين والولعين بالبحث عن مساوي المسلمين وستر محاسنهم التفتطوا ذلك الخبر من كتب المغازي والقصاصين كفتوح الشام وامثاله من الكتب التي هي ابعد عن الثقة واقرّب للخط والخطب منها الى التاريخ او عن كتب مؤرخي الروم وهي لا تخلو عن لنو القول والمبالغة في ذم الفاتح بالطبع

على انه مما يوهن اساس هذه القرية ويدل على بطلان هذا الخبر ما قاله بعض مؤرخيهم من ان المسلمين ادركوا اولئك الناس وراء اللاذقية وقتكوا بهم بعد انقضاء الاجل ( وكان بزعمهم ثلاثة ايام ) ومن البديهي ان البلاد يومئذ كانت كلها دار حرب وكانت الجنود الرومانية والسورية كلها مريطة في البلاد واقعة على قدم الأهبة لصد المسلمين الذين لم تكن سلطتهم بعد تجاوزت دمشق وحوارن والناس واقفون لهم على قدم الاهبة في كل مكان لما يتوقعونه من انكفائهم على البلاد بعد فراغهم من دمشق فكيف يتيسر لسرية منهم ان يقتحم

البلاد الى ما وراء اللاذقية وهذا حال أهلها من اليقظة والاستعداد وما الحامل  
 لجند المسلمين على قمع أثر قوم لم عليهم عهد وميثاق فاذا قيل الطمع فيقال ان  
 امامهم البلاد لم تزل فسيحة الارعاء كثيرة القنائم والخيرات وليس فيهم من  
 يشك بمصير البلاد وأهلها وكنوزها اليهم في اقرب آن وان قيل غير ذلك من  
 نحو التعصب أو الظلم أو غيره فيقال ان التاريخ يبرئ تلك المصابة المؤمنة  
 بكتاب الله الآمر بالعدل الناهي عن الظلم عن أمثال تلك المساويء الشائنة  
 وقد مر معنا في هذا التاريخ ما يدل على رفع اولئك القوم الفاتحين عن  
 الخسائس التي قضى عليها نظام دينهم الجديد وشرعهم المستقيم وعدا هذا كله  
 فان الفاتحين مهما بلغ بهم فساد الاخلاق والظلم فالسياسة تقضي عليهم بالمجاملة  
 والرفق مع القوم المغلوبين ريثما يتم لهم الفتح والعرب يومئذ قد كان فيهم من  
 القواد المحنكين مثل أبي عبيدة وعمرو بن العاص وخالد بن الوليد ويزيد بن  
 أبي سفيان فكيف يمكنون جندهم من إتيان مثل ذلك المنكر والبلاد على  
 وشك الفتح وينبغي للمسلمين ان يأتوا قلوب أهلها بحسن المعاملة وجميل  
 المعاشرة مع أن العرب لم يكونوا في جاهليتهم مع شهرتهم بسفك الدماء  
 ومشاربهم على التزوي يرضون للنساء والاطفال بالقتل فكيف بهم في الاسلام  
 وقد حرم عليهم سفك الدماء ظلما ان يرضوا لأولئك المساكين بالقتل وربما  
 كان معظمهم من النساء والاطفال ان هذا لما تأباه نفوسهم العربية وتمنهم  
 منه المروءة والدين اذن فذلك الخبر باطل من كل الوجوه واذا ورد في كتب  
 مؤرخي الروم قصدره النرض واذا ورد في كتب القصاصين قصدره الجبل ولا  
 يشك في هذا حائل البتة

بحث

﴿ في هل كانت دمشق قاعدة للنسائيين ﴾

سبق لنا في التمريد الذي قدمناه في الجزء الاول عند الكلام على فوح الشام ان قلنا على سبيل الاستتاج ان معظم ولاية الشام كانت على عهد الفتح في أيدي العرب وانه كانت عليهم حماية البلاد واليهم ينهي نفوذ الكلمة والسلطان الى أن قلنا ( والظاهر ان دمشق نفسها كانت عربية يومئذ بدليل انها كانت تحت الحرث النسائي أحد ملوك بني غسان على عهد الفتح الاسلامي فهي اذن عاصمة ذلك الملك العظيم الممتد منها الى الشمال والشرق حتى البادية ومن الجنوب والجنوب الغربي حتى الحجاز والمقبة وكله كان مأهولا بالعرب )

وقد التمسنا في ذلك الجزء من أهل الفضل والعلم ان يتكروا علينا ببيان مواضع الخطأ فيما نقله أو زنتيه في كل جزء لتبادر الى اصلاحه في الجزء الذي يليه فكان ممن أجاب ملتسنا التفاضل المدقق جورجى افندي زيدان في مجلته ( الهلال ) الفراء فأخذ علينا ذلك القول بمباراة تدل على كمال أدب وفضل وتبني عن سعة في الاضطلاع وميل عرفناه به للتحقيق وهؤدى انتقاده على بهذا الصدد ان العرب لم يكونوا يومئذ الا في البادية وحوران وان دمشق لم تكن تحت بني غسان بل كانت حاضرة ولاية يحكمها ولاة من قبل القياصرة وان حاضرة بني غسان كانت بصرى في حوران وانه لم يقرأ ان احداً من ملوك غسان أقام في دمشق أو تولى حكومتها الا اذا كنا اطلعنا على نص لم يطلع هو عليه وأن عرب الشام لم يكونوا الا آلة بيد الروم يسوقونهم لقتال عرب العراق والهرس عند الحاجة وليسو في المكانة التي وصفناهم بهاتمة : ونحن مع شكرنا لاحتلال صديقنا التفاضل كتابنا محل النظر والانتقاد وإقارونا بالجزء عن بلوغ

شأوا المحققين في التاريخ نجيبه بما يلي

فينا ذلك الاستنتاج ثمة على مارواه الطبري من أن خالد بن الوليد لما جاء من العراق لخدمة المسلمين بالشام فتح كل ما مرّ عليه في البلاد في سروره على القلمون الاسفل وكان آخر فتحه مما يلي دمشق (قُصِمَ) وقتل فيها بني مشجعة ثم انحدر الى المرج من ثنية العقاب فقاتل فيه بني غسان والذي أوهنا أن الطريق الذي مر عليه خالد منذ دخل البادية الشامية الى أن بلغ دمشق كان مأهولا بالعرب جعل الطبري آخر الفتح مما يلي دمشق وقبل وصوله الى ثنية العقاب (قُصِمَ) وأنه قاتل فيها بني مشجعة من قضاة على أننا بعد ان كتبنا ذلك الفصل راجعنا ما كتبه ياقوت في معجمه عن (قُصِمَ) فإذا هو يقول انها موضع بالبادية قرب الشام فذيلنا ذلك الاستنتاج بما يفيد ضعفه اذا صح قول ياقوت تقادياً من ارتكاب الخطأ في وضع الظن موضع اليقين كما رأيت في الجزء تلاضي لأن هذا اذا نتى قولنا أن القلمون الاسفل كان مأهولا بالعرب لا يتنى قولنا أن ما يليه شرقا الى شطوط القرات كان من أماكن العرب بدليل أن ذلك القسم لم يزل من منازل العرب الرحل الى الآن والبلاد التي فيه كضمير والقريتين وتدمر والسحنة كل سكنها من العرب بل وهناك بعض القرائن التاريخية التي تدل على أن ذلك القسم الذي كان ممسكة مستقلة عاصمتها تدمر الشهيرة كان محكوماً بالعرب زمن تلك القرائن انفراد مدينة تدمر في طرف البرية في وسط منازل العرب

ومنها أن أحد أشراف هذه المدينة المسمى أوديناتوس الذي قام وهاجم سابور ملك القرس وأفلك منه بلاد ما بين النهرين (الجزيرة) التي كان أخذها من الرومان ثم أسس لنفسه ملكا وبسط سلطته على الجزيرة وسورية في اواسط القرن الثالث قبل المسيح قد اختلف المؤرخون في أصله هل هو عربي ام سرياني

فاذا رجحنا كونه عربياً بقرينة موضع وطنه الجغرافي وهو تدمر ثبت معنا ان  
 هذه المدينة وما حولها من البلاد كانت عربية ولم تزل كذلك  
 وكذلك لا ينفي قولنا ان القسم الواقع شرقي دمشق وهو مرج راهط كان  
 مأهولاً ببني غسان لان النص صريح على ان خالداً واقسم فيه يوم عيدهم . وكذلك  
 لا ينفي قولنا ان القسم الذي يلي دمشق من جهة الجنوب الى حوران حتى العقبة  
 والحجاز كان مأهولاً بالعرب فانه معلوم بالبداهة وكان اشهر مدنه بصرى  
 واشمشكين واطلعنا في تاريخ الطبري وفي فتوح البلد ان على نص يفيدان شمالي  
 سورية ايضاً كانت بعض مدنه مأهولة بالعرب فقد جاء فيها ان ابا عبيدة لما افتتح  
 قنسرين صالحه اهل حاضر قنسرين وكانوا من تنوخ ومصر واهذا الحاضر لما  
 تنحوا فدعاهم الى الاسلام فأسلم بعضهم واقام على نصرانيته بنو سليج من قضاة ثم  
 اسلموا في خلافة المهدي العباسي وكذلك حاضر حلب وهو غير حاضر قنسرين  
 كان من مدن العرب ولا يبعد ايضاً ان يكون العرب هم الذين مصرّوا غزة في  
 الجنوب الغربي من سورية فسميت غزة هانم نسبة الى هاشم الثريد كما يقولون  
 وحق لقوم يشغلون بالسكنى قسماً عظيماً من سورية ويتوطنون في أحشاء  
 البلاد مع ما اشتهر عن العرب من حب الاستقلال والحرية ان يكون لهم من  
 النفوذ والسلطان في البلاد اكثر مما انيرهم من العناصر الأخرى التي كانت تقطن  
 هذه الولاية العظيمة كالسريان والأرمن والروم واليهود وبقية الأخطا الذين  
 هم ليسوا الا من الجالية حاشا العرب والسريان والبلاد وان كانت يومئذ تأسسة  
 لدولة الروم الا انه لا يعقل أن يكون الجنس الروماني اكثر الاجناس القاطنين في  
 سورية ولا اقواها ايضاً وإن كانت بيده حكومة البلاد  
 اذا تقرر هذا فلا بدع ان يكون على الملوك من بني غسان حراسة البلاد

وان يكون لهم فيها نفوذ أمر وسلطان لا سيما وانهم رجال حرب كما انهم اهل ثروة وغنى لان البلاد التي هم فيها كحوران والكرك وممان وتدمر كلها بلاد زرع وضرع وهي من اخصب البلاد السورية ولم تزل كذلك الى هذا العهد واذا اضفنا الى هذا وهن السلطة الرومانية يومئذ وضعف سلطانها في البلاد لا نكون مبالغين فيما قلنا عن استغلاظ شأن العرب في سورية وان كان ذلك من قبيل الاستتاج

واما قولنا ان دمشق كانت قبيل الفتح الاسلامي تحت الحارث (<sup>١</sup>) النساني فأتانا وإن لم نقف في شأنه على نص صريح سوى قول الدكتور فائديك سيأتي بيانه إلا أن هناك من الاخبار التاريخية ما يستتبع منه ان عاصمة بني غسان قبيل الفتح كانت دمشق الشام ومن تلك الاخبار ما ذكره الطبري في تاريخه عن مجيئ خالد بن الوليد من العراق الى الشام حيث قال مانصه ثم نزل (بني خالد) الكتب حتى صار الى دمشق ثم صرح راهط فلقى عليه غسان وعليهم الحارث بن الاهيم ( يريد به جيلة ) الخ الخبر وجاء في السير ان النبي صلى الله عليه وسلم ارسل شجاع بن وهب بكتاب الى الحارث بن ابي شمر النساني يدعوه الى الاسلام فأتاه وهو بنوطة دمشق يهيم النزل اقمصر وقد كان قاصداً ايلياء فشغل عنه الحارث ثم دعاه يوماً وقرأ الكتاب الذي معه وغضب وقال من يتزع مني ملكي الخ ولما وفد حسان بن ثابت الانصاري قبل اسلامه على آل جفنة وهم ملوك

(١) اسم الحارث يطلق على كل ملك من ملوك غسان كما يطلق اسم قيصر على ملوك الروم وكسرى على ملوك الفرس وملك غسان الذي كان على عهد الفتح هو جيلة بن الاهيم



غسان امتدحهم بأبيات قال فيها

قَهْ در عصابة نادمتم يوماً بجلق في الزمان الأول  
ومنها

اولاد جفنة حول قبر ابيهم قبرُ بنِ مارية الميمّ المخول  
يسقون من وَرْدِ البريصِ عليهم بردى يصفق بالرحيق السلسل

والبريص الذي جاء في الايات هو قصر لآل جفنة على نهر بردى الذي هو نهر دمشق وجلق من أسماء دمشق وقد تقدم معنا في خبر فتح دمشق ما قاله البلاذري في تاريخه من ان خالداً وابا صيدة التقيا في دخولهما الى دمشق بالمقسلط وانه هو البريص

ولا يخفى على الناقد ان التصاق ملوك غسان بدمشق كما يرى من هذه الروايات يحمل المؤرخ الحق على الحكم بانهم كانوا قبيل الفتح اصحاب السيادة على دمشق والذي يرجح عندنا ان القرس لما ادوخوا الولايات الرومانية سنة (٦١٤م) افروا ملوك غسان على ما كان لهم واقاموهم ملوكا على الشام ولما استعاد هرقل من القرس البلاد لم يشأ ان يزاع من ملوك غسان الولاية لضعفه في حرب القرس وخوفه من شغب القوم فاستمرت يدهم ولاية دمشق لحين الفتح الاسلامي بل هناك دليل آخر على ان سلطة بني غسان يومئذ تجاوزت ولاية دمشق وربما شملت سورية كلها فقد ذكر المؤرخون ان جيلة بن الايهم بن جيلة وهو آخر ملوك غسان ابنتى بين اللاذقية وطرابلس مدينة سماها باسمه وهي جيلة التي لم تزل عامرة الى هذا المهد فاذا كان ملوك جفنة من بني غسان قبيل الفتح انما كانوا امراء على عرب البادية وحواران وآلة يدي قيصر الروم يصد بهم غارات عرب العراق (كما قال صديقنا جرجي أفندي زيدان) فما علاقة جيلة

بسواحل الشام وما الداعي له لتخصير الامصار في ارض ليس له ولا لقومه سلطة فيها  
ولا سلطان

لاجرم ان سلطة العرب كانت يومئذ مبسوطة على الشام وكانت حاصمة  
ملوكهم دمشق ولولا ذلك لما تنسى لجة ان يبتغي تلك المدينة ويسميا باسمه ويؤيد  
ذلك ما قاله الدكتور قانديك في المرأة الوضية عند كلامه على دمشق وهو بنصه  
وكانت (بني دمشق) قبل الاسلام تحت آل جفية ملوك غسان الذين  
يقول فيهم حسان بن ثابت وذكر اليتنين الثاني والثالث من الايات التي سبق  
ايرادها

وليت شعري لما اذا استعظم صديقنا على العرب ان يكونوا ملوك الشام قبل  
الفتح الاسلامي وهو يعلم انهم ابناء مجدها وانسابون الى حومتها وانهم تسلطوا  
على هذه البلاد مرارا قبل الميلاد وبعده كما ذكر ذلك صديقنا في مجلته من  
عهد قريب تقلا عن بوسيفوس المؤرخ القديم ولا مرء في أن الحارث أحد  
ملوك العرب على عهد طياريوس قيصر المتوفي سنة ٣٧ للميلاد استولى على  
دمشق بعد حرب شديدة وقمت بينه وبين صهره هيرودس على أثر طلاق  
هيرودس لبنت الحارث ومما يؤيد سلطة الحارث على دمشق يومئذ قول بولس  
في رسالته الثانية الى الكورنثيين وهو بنصه

( وفي دمشق والى الحارث الملك كان يحرس مدينة الدمشقيين يريد ان  
يمسكني ) وقد سبق ان قلنا ان اسم الحارث كان يطلق على ملوك العرب بالشام  
وعدا هذا فاما اذا رجحنا قول القائلين بان اصل اوديناثوس التدمري الذي سبق  
ذكره عربي لاسرياتي (والجنسان من اصل واحد) فلا يستبعد ان يكون للعرب  
من السلطة في الشام قبيل الفتح الاسلامي ما كان لهم على عهد طياريوس قيصر

وعلى عهد اوديناثوس الذي تملك الجزيرة والشام ثم امتد ملك زوجته الملكة  
زنوبيا الشهيرة الى مصر وازمجت سطوتها ملوك ذلك العصر

هذا ما انتهى اليه علمنا في تحقيق هل كانت دمشق عربية ام لا هذا على  
غموض تاريخ هذه الامة العربية ومادام العلماء مجدين في البحث عن آثار  
الأمم القديمة فستكشف الايام من تاريخ عرب الشام ما كشفته من عهد  
قريب من تاريخ عرب اليمن (حير) مما يدل على بلوغ هذه الأمة منتهى  
درجات المدنية في المصور النابرة والله اعلم

بؤوفة غل

رأى المسلمون بعد فتح دمشق ان يناجزوا هرقل الا انهم خافوا ممن  
وراءهم من جيوش الروم في بيسان وكانوا ثمانين الفا على قول بعض الرواة كما ذكر  
ذلك الطبري فاختراروا مناجزة هؤلاء اولاً فاستخلف ابو عبيدة على دمشق  
يزيد بن ابي سفيان وسار بجيش المسلمين قاصداً بيسان وعلى الناس شرحبيل بن  
حسنه اذ كانت اليه ولاية الحرب في الأردن فبعث خالد بن الوليد على المقدمة وابا  
عبيدة وعمرأ على مجنبيه وعلى انخيل ضرار بن الازور وعلى الرجل عياض ولما انتهوا  
الى ابي الاعور (وقد كان بين الاردن وبين دمشق يمنع المدد عن اهل دمشق)  
قدموه الى طبرية فحاصرها وهم نزلوا بفحل وكان الروم يمتوا المياه بينهم وبين فحل  
منعاً للمسلمين عن الوصول اليهم فكان عملهم هذا وبالاً عليهم لانهم اصبحوا  
بعد خروجهم للحرب كالمحصورين وكان به هلاكهم كما كان ذلك يوم اليرموك  
اذ تركوا النهر وراءهم وعسكروا على الضفة التي تلي جند المسلمين فاصبحوا بين  
خطر بين حتى اذا تمت عليهم الهزيمة لم يروا طريقاً للفرار فأخذتهم سيوف  
المسلمين وهذا يدل على ضعف معارف قوادهم يومئذ بفنون الحرب وتمكن

الملع والاضطراب من نفوسهم تمكننا أضاع منهم الحيلة وأقدم حسن التدبير  
لما رأى المسلمون تلك المياه والوحد نزولوا بفحل ولم يسمهم التقدم الى حيث  
يقم العدو بيسان فكتبوا الى أمير المؤمنين بذلك وأقاموا ينتظرون الجواب وهم  
في رعد من ريف الاردن والروم في ضنك وقد ظنوا في المسلمين الغفلة عنهم  
فخرجوا عليهم بقيادة قائد اسمه سقلار أو سقلار ورجوا أن يأخذوهم على غرة  
والمسلمون حذرون وكان قائدهم شرحبيل لشدة يقظته وحزمه لا يبيت ولا يصبح  
الا على تسمية واستعداد للحرب فلما هجموا على المسلمين لم يناظروهم فاقتلوا أشد  
قتال كان ليلتهم ويومهم الى الليل فاضلم الليل عليهم وقد ساروا فانهزموا وهم حيارى  
وقد أصيب قائدهم سقلار والذي يه (أي القائد الثاني) واسمه نسطوس وركبهم  
فلم يعرف الروم مأخذهم فاتهموا في الزينة الى الرحل فأدركتهم أوائل خيل  
المسلمين فأخذوهم وما يمنون يد لاس

كان المسلمون يسمون هذه الرقعة ذات الردغ لما لا قوا فيها من الوحل  
الذي كانوا له كارهين فكان عوانهم على العدو ولما انتهت المارب بفحل انصرف  
أبو عبيدة ومعه خالد بن زبيد الى حصن راسي. من الكرخ لمحيري الذي كان  
مرابطا بين جنود الساميين وحصن ليمن الدد عن العدو

وهن المسلمون بفحل قوى العدو رارة والرب في ثوب الروم  
فتأهب كل أمير اتصد الجهة التي ولي حربه اشار أبو عبيدة الى حصن وسار  
شرحبيل الى بيسان وطبرية وتجهز يزيد بن أبي سفيان للخروج الى سواحل الشام  
بإيسان وصبرية

سار شرحبيل الى بيسان ومعه عمرو بن العاص والحارث بن هشام وسهيل  
ابن عمرو وكلهم من المجادقريش وساداتها فلما بلغ أهل بيسان ما أصاب جند الروم

بفعل تحصنوا من المسلمين بكل مكان فحصرهم المسلمون أياما ثم خرج بعضهم لقتال المسلمين فأناموهم وصالحهم من بقي على صلح دمشق وبلغ أهل طبرية الخبر فصالحوا أبا الاعور على ان يبلغهم شرحبيل ففصلحوا شرحبيل على صلح دمشق أيضاً ونزل القواد بمجندهم في مدائن الاردن وقراها وكان ذلك سنة أربع عشرة للهجرة

### ﴿ مرج الروم ﴾

لما علم هرقل بما أصاب جنده في دمشق والاردن وبلغه مسير أبي عبيدة الى حمص رأى أن يرسل جيشا الى دمشق إما ليشغل عن حمص جيش المسلمين وإما لينغم فرصة تفرق الجيوش الاسلامية عن دمشق فتستردها جنوده من يزيد بن أبي سفيان فارسل ذلك الجيش بقيادة توذر ( لعله تيودور ) فزلا بالجيش في مرج الروم غربي دمشق وبلغ ذلك أبا عبيدة فجاء ونزل بأزاء شنس وخاله بأزاء توذر. فنازلهم لما نزلوا شنس وسار توذر يطلب دمشق فسار خاله وراءه في جريدة وبلغ يزيد بن أبي سفيان إقبال توذر عليه فاستقبله بالجند فاقتلوا ولحق بهم خاله وهم يقتلون فأخذهم من خلفهم ولم يفلت منهم الا الشريد وقتل خاله توذرا وقال

نحن قتلنا توذرا وشوذرا      وقبله ما قد قتلنا حيدرا

نحن أزرنا التبيضة الأكيدرا

وأما أبو عبيدة فقد ناهد بعد خروج خاله شنس فاقتلوا بمرج الروم وأصابهم ما أصاب توذر وقتل أبو عبيدة شنس وأهزم فلهم الى حمص وتبعهم بعض المسلمين فلما انتهى الخبر الى هرقل امر عامل حمص بالمسير اليها وسار هو الى الرها ( اورفا ) وفي رواية الى انطاكية وقال للمامل بلغني ان طماهم ( يعني المسلمين ) لحوم الابل وشراهم ألبانها وهذا الشتاء قد أقبل فلا تقاؤهم الا في كل يوم

بارد فانه لا يبقى الى الصيف منهم أحد

واذا صح صدور هذا الكلام عن هرقل فانه من الترابة بمكان لان رجلا  
مثله عجم عود القوم وجرب حربهم وعرف ثباتهم مندستين لكبير عليه أن يطلق  
آماله على مجرى الطبيعة ويقوه بمثل هذا المهند من القول الا اذا أراد به تخفيف  
الملح عن قلوب الجنود المدافعة وتهوين الخطب على قواده ريثما يتم عليهم أمر  
القضاء الذي علمه هرقل من خلال الحوادث المماضية وانما يدافع ذلك القضاء  
باخر ماعنده من وسائل القوة والتخريض كي لا تن نفوس الجنود ولا يستولي  
اليأس على ضمائر الشعب

ذكر بعلبك وحصص

وسواحل دمشق

علمنا مما سبق ان يزيد بن ابي سفيان كان يتجهز بمد فتح دمشق للمسير الى  
سواحل دمشق وان ابا عبيدة قصد حصص ولما جاء توذر الى مرج الروم تربص  
يزيد وعاد اليه ابو عبيدة ولما انتهى امر توذر لما انتهى اليه قصد يزيد سواحل  
دمشق وذلك سنة (١٤) وعلى مقدمته أخوه معاوية بن ابي سفيان فابتدا بصيدا  
فتحها ثم فتح عرقة وجليل وبيروت رجلا كثيرا من اهلها ممن رغبوا الجلاء  
وتولى فتح عرقة معاوية بنسبه ثم ان الزم غابوا على بعض هذه السواحل في آخر  
خلافة عمر واول خلافة عثمان فتصدى معاوية فتحها ودمرها وشحنها بالمقاتلة  
واقطعهم القطائع ونما تجر الروم على غزو السواحل لان المسلمين لم يكن لهم  
يومئذ اسطول يمنع غارة الزم على السواحل اذ لم يكن من راي امير المؤمنين  
عمر بن الخطاب (رض) ركوب المسلمين للبحر وغزوهم فيه

واما ابو عبيدة فقد قصد حصص عن طريق بعلبك وقدم اليها السمط بن

الاسود الكندي وقدّم خالداً الى البقاع فافتتح خالد بلاد البقاع ونزل اهل بلبلك الى ابي عبيدة فصالحوه على ان يكون لهم الامان على انفسهم واموالهم وكنائسهم وكتب لهم بذلك كتاباً ستأتي صورته ثم توجه الى حمص فن قاتل إنه وجد السمط قد صالحهم فأجاز صلحه ومن قاتل إنه قاتلهم قتالاً شديداً وكانوا ينادون المسلمين القتال ويرأحونهم في كل يوم بارد واتي المسلمون برداً شديداً وطال على الروم الحصار وكان بعض مشايخهم دعاهم الى مصالحة المسلمين فأبوا ولما اشتد عليهم الامر طلبوا من ابي عبيدة الصلح فصالحهم على صلح دمشق وانزلها السمط بن الاسود الكندي في بني معاوية والاشعث بن مينا في السكون والمقداد بن ليلى وانزلها غيرهم

وفي فتوح البلدان ان السمط قسم حمص خططاً بين المسلمين واسكنهم كل مرفوض جلا اهلها او ساحة متروكة

اما ابو عبيدة فقد بعث بالاحماس وخبر الفتح الى امير المؤمنين عمر بن الخطاب مع عبد الله بن مسعود فكتب اليه عمر : ان اقم في مدينتك وادع اهل القوة والجلد من عرب الشام فاني غير تارك البعث اليك بمن يكافئك ان شاء الله

﴿ تحقيق خبر اجنادين واليرموك ﴾

### ﴿ واختلاف المؤرخين فيها ﴾

اختلف المؤرخون في وقعة اجنادين واليرموك فن قاتل ان الاولى كانت قبل فتح دمشق والثانية بعد فتح حمص ومن قاتل بالمكس ولقد يحار المؤرخ الناقد في التفريق بين هاتين الواقعتين وتعيين الزمن الذي وقعتا فيه ويكاد يشبه عليه امرهما فيتخيل له ان الواقعتين واحدة او ان الواقعتين كانتا في اليرموك واحدة في خلافة ابي بكر والاخري في خلافة عمر رضي الله عنهما وذلك لما فيها

من التشابه في الاسباب والحوادث وقد كنت أظن أن هذا الاضطراب في خبر الواقعتين قاصر على كتبنا وأن الغربيين ربما لم يقموا في هذا الاضطراب لما عساهم تفلوه من أخبار الفتح عن مؤرخي الروم الذين كتبوها عن مشاهدة لا من طريق الرواية فاذا بالقوم وقوا فيما وقع فيه مؤرخو العرب فقد راجعت ما كتبه بهذا الصدد المؤرخ الانكليزي اذوردجيون<sup>(١)</sup> في ( تاريخ السلطنة الرومانية ) والمؤرخ الفرنسي نويل ديفرجي في كتابه بلاد العرب<sup>(٢)</sup> فلم أعثر على ما يشفي الخليل ويريح ستار اللبس فان الأول جعل وقعة أجنادين سنة (٦٣٣م) الموافقة سنة (٨١٢هـ) أي قبل فتح دمشق مع ان الادلة التاريخية تؤيد حصول وقعة اليرموك قبل دمشق لا اجنادين وأما الثاني فقد قال إن مارآه في تاريخ ابي القداء في شأن اليرموك يرووه اللبس والاشكال وأن هذا يوجب لارتباب في كلام الشرفيين أكثر من الارتباب في كلام الغربيين الى ان قال وهذا المهم من كلامهم يدعو الى الظن انه حدثت واقعتان في هذا المحل ( أي في اليرموك ) الاولى قبل فتح دمشق والثانية بعد الاستيلاء على حمص

ولقد نكاد نجاريه في هذا الظن وان هناك التباساً في هذا الاسم وان الاسمين ربما يطلقان على مكان واحد لو لم نر ان ياقوت فرق في مجمله بين المكانين فقال ان اليرموك واد في طرف النور يصب في الارذن وأن اجنادين موضع بالشام من نواحي فلسطين من الرملة من كورة بيت جبرين كما ان الطبري أيضاً قال عن اجنادين انه بلد من ارض فلسطين من عمل بيت جبرين وبما ان حصول الواقعتين الواحدة قبل فتح دمشق والثانية بعدها امر

(1) Gibbon's Roman Empire

(2) Arabie Par M. Noel Desvergers



بحق عند المؤرخين لا خلاف فيه وان اختلفوا في تعيين زمن كل منهما فجعل بعضهم الأولى بمكان الثانية وهذه بمكان تلك وبالعكس فالذي نريد الوصول اليه الآن هو تحقيق ايها كانت قبل فتح دمشق وايها كانت بعدها فالذي اعتمدته البلاذري في فتوح البلدان ان اجنادين هي الأولى واليرموك هي الثانية وجاراه على هذا الرأي ابن واضح الكاتب المباسي الشير باليعقوبي في تاريخه المعروف بتاريخ اليعقوبي <sup>(١)</sup> وجعل اليرموك بعد حمص واما الطبري فانه اورد خبر اليرموك كما اورده في الجزء الأول اي قبل دمشق واورد خبر اجنادين مرة قبل فتح دمشق ومرة بعدها الواحدة من رواية سيف والثانية من رواية ابن اسحق على عادته في نقل الروايات على اختلافها وترك الحكم فيها للمطالع وتكاد هذه الرواية تكون اقرب للحق لو لم يتوهم الرواة ان اجنادين الأولى هي التي اجتمع عليها الامراء وواقم اليها خالد بن الوليد وهذه هي التواريخ التي بين ايدينا من كتب المتقدمين الذين نقلوا الاخبار بالرواية واما المتأخرون فاذا كان اعتمادهم في سرد الوقائع على مادونه او تلك اضطربوا ايضا في تعيين زمان الواقعتين ومكانهما وليس منهم الا من اورد الخبر على علته دون تحييص ولا تحقيق وبما ان بعضهم قال ان ابا عبيدة رجع من حمص الى اليرموك بزعم انها بعد فتح حمص مع ان المرجح ان اليرموك هي الواقعة التي حضرها خالد بن الوليد لما جاء لنجدة المسلمين في سنة ١٣ وفتح حمص كان في سنة (١٤) او التي بعدها فقد حملني ذلك على اعتقاد خطائهم في تأخير تاريخ وقعة اليرموك مع الظن باحتمال وصول ابي عبيدة الى حمص قبل مجي خالد من العراق فبسطت في الجزء الاول هذا الاحتمال خطأ اذ الحقيقة التي ظهرت لي في هذا بعد التدقيق في التاريخ

ان رجوع ابي عبيدة من حمص انما كان بعد فتحها ويومئذ اجتمع على الامراء في اجنادين واجتماعهم هذا هو غير اجتماعهم على اليرموك وانما تضارب الروايات في هذه الوقائع يدعو الى غموض الحقيقة وتشويش الذهن والذي صح عندي من تحقيق هذه الروايات الآز والتدقيق فيها ان هناك ثلاث وقائع متشابهات اضطرب في ترتيبها المؤرخون لتشابه البواعث والاسم وهي اجنادين الأولى وحدثت في اواخر سنة ١٢ او اوائل سنة ١٣ واليرموك وكانت في جمادى سنة ١٣ واجنادين الثانية وكانت سنة (١٤) او (١٥)

وقد ساق ابن جرير الطبري في تاريخه خبر هذه الوقائع الثلاث الا انه اورد خبر اليرموك واجنادين الأولى من عدة روايات كلها يخالف بعضها بعضاً ويدل على اضطرابهم في تحقيق هل كانت اليرموك قبل اجنادين او بالعكس او كانتا وقعة واحدة ويؤخذ من مجمل هذه الروايات حصول وقعة في اجنادين لم يحضرها خالد بن الوليد وانما هي اما ان تكون لخالد بن سعيد لما بعثه ابو بكر لاطراف الشام وواقع هناك الروم وعليهم باهان او ماهان على رواية مؤرخي العرب ووردان على رواية ادورد جيون الانكليزي واما ان تكون مع الاسراء في اول دخولهم الشام لما بعثهم ابو بكر في اثر خالد بن سعيد ثم لما واقعوا باهان واوقعوا به تفرقوا في انحاء الشام فسرب لهم هرقل الجنود فمادوا الى اليرموك واستجدوا ابا بكر فاجبدهم بخالد بن الوليد فوافقهم وهم على اليرموك ثم لما تمت الهزيمة على الروم في اليرموك وسار الامراء الى دمشق ففتحوها ثم خفل فكان الفتح ثم سار ابو عبيدة الى حمص وفتحها ارسل هرقل جنوداً جديدة الى سورية اجتمعت في فلسطين فماد ابو عبيدة والامراء الى حيث يخيم جند الروم في اجنادين فكانت وقعة اجنادين الثانية والظاهر ان بعض المؤرخين ومنهم البلاذري

واليعقوبي ظنوا أن وقعة أجنادين واحدة فاعتبروا الأولى وجعلوا مكان الثانية اليرموك مع أن المرجح أن اليرموك هو المكان الذي اجتمع عليه الامراء ووافاهم فيه خالد بن الوليد من العراق بدليل ما قاله ياقوت في معجم البلدان وهو بنصه اليرموك واد بناحية الشام في طرف النور يصب في نهر الاردن ثم يمضي الى البحيرة المنتنة كانت به حرب بين المسلمين والروم في أيام أبي بكر الصديق رضي الله عنه وقدم خالد الشام مدداً لهم فوجدهم يقاتلون الروم متساندين : وساق مجمل الخبر كما ذكرناه في الجزء الأول ثم قال : وقال القساع بن عمرو يذكر مسيرة خالد من العراق الى الشام في آيات

بدأنا بجمع الصفرين فلم ندع  
لنسان أنفاً فوق تلك النناخر  
صبيحة صاح الحارثان ومن به  
سوى نفر نجتدم بالبواتر  
وجئنا الى بصرى وبُصرى مقيمة  
فألفت الينا بالحشا والمآذر  
ففضضنا بها أبوابها ثم قابلت  
بنا العيس في اليرموك جمع العشاير  
والشاهد من كلام ياقوت هو هذه الآيات التي تدل دلالة صريحة على  
أن خالداً لما جاء الى الشام واقع غسان ثم فتح بصرى وانتهى الى جيوش المسلمين  
وهم في اليرموك

وأما أجنادين الأولى فإن الذي يرجح أنها كانت في أواخر سنة ١٢ أو أوائل  
سنة (١٣) هو ما رواه بعض المؤرخين من أن أبا بكر بُشِّرَ بانتصار المسلمين على  
الروم في أجنادين وهو بآخر رمق مع أن انتصار المسلمين في اليرموك كان في  
جمادى الثاني بعد وفاة أبي بكر وإنما جاء المسلمين وقاتله وهم على اليرموك  
فهذا ما وصل اليه الفكر وانتهى اليه البحث في تحقيق وقعة اليرموك  
وأجنادين التي قبلها وأما أجنادين الثانية وهي التي كانت عقب فتح حصص واضطر

أبو عبيدة أن يرسل من أجلها عن حمص وحذا حذوه باقي الأمراء لمصادمة  
الجيش العظيم التي أرسلها إليهم هرقل واجتمعت في فلسطين ثم في أجنادين  
فقد ذكر خبرها الطبري سنة (١٥) كما ذكره البلاذري واليعقوبي إلا أن هذين  
زعماً أنها وقعة اليرموك

على أن القرائن التي تحف بهذه الوقعة التي حدثت سنة ١٥ تؤيد أنها  
كانت في أجنادين وذلك أن أجنادين من عمل فلسطين واليرموك من عمل  
الأردن وعمالة الأردن كانت سقطت يومئذ في أيدي الجيوش الإسلامية وهم  
فيها مرابطون وفلسطين لم تكن كذلك بل كانت على وشك السقوط وبسقوطها  
يسقط بيت المقدس وهي سقط بيت المقدس تقطعت بالروم الأسباب وقضى  
على سلطان دولتهم في سورية. الانقلاب لهذا فلا يقل أن هرقل يسرب جيوشه  
إلى الأردن ويترك فلسطين معرضة لمجموع عمرو بن العاص الذي كان يقصدها  
من الأردن ومعاوية بن أبي سفيان لئلا يهزم أن يأتيها من سواحل دمشق  
بل المقول أن هرقل لما جلا عن حمص وقام في نفاكية أو الرها ووصلته الأخبار  
بتغلب المسلمين على يبيوشة في كل مكان ورأى أن أبا عبيدة قد بلغ حمص من  
جهة الشمال وقطع طريق المؤاملة والإمداد ما بينه وبين الجنود الرومية من جهة  
البر أرسل جيوشاً عظيمة من جهة البحر لتكون ممدداً لأرض قيسارية وغزة  
وإيلياء (بيت المقدس) ونزل تلك الجنود ثلثين يافاً وعسكرت بأجنادين  
لقربها منها إذ المسافة لا تزيد عن ثلاث ساعات بين يافا ولرمة وأجنادين  
من عمالها كما قال ياقوت وإليك ما روه الطبري وغيره في شأن قيسارية  
وغزة وأجنادين

## ﴿ فلسطين واجنادين ﴾

لما انصرف ابو عبيدة من غل الى حمص ونزل عمرو بن العاص وشرحيل ابن حسنة على يسان وافتتحها وصالحهم اهل الأرذن قصد عمرو فلسطين وكتب الى امير المؤمنين عمر رضي الله عنه بتفرقهم فكتب الى يزيد بن ابي سفيان بأن يُنفى ظهورهم بالرجال وان يسرح معاوية الى قيسارية<sup>(١)</sup> وكتب الى عمرو بصدم الارطوبون وكان في اجنادين والي علقمة بن مجرر بصدم الفيقار وكان في غزة وكان مما كتبه الى معاوية (اما بعد اني قد وليتك قيسارية فسر اليها واستنصر الله عليهم واكثر من قول لا حول ولا قوة الا بالله الله ربنا وهتتنا ورجاؤنا ومولانا نم المولى ونعم النصير )

فسار كل امير لما امر به وسار معاوية الى قيساريه وكان فيها من المقاتلة مائة الف او يزيدون على ما يؤخذ من كلام الطبرى فافتتحها وكتب الى عمر بالفتح وبست بالخبر مع رجلين من بني الضيب ثم خاف منها الضعف فبعث عبد الله بن علقمة التمراسي وزهير بن الحلاب الخثعمي وامرهما ان يتبعاها ويسبقاها فلحقاها فطويهاها وهما ثمان وابن علقمة يتنثل

أَرْقَ عيني أخو جُدَامَ كيف أنام وهما أُمَامِي

اذ يرحلان والهجير طامي أحرار خُشِيمَ وأخو حَرَامِ

وأما علقمة بن مجرر فحضر الفيقار بغزة وجعل يرأسه فلم يشفه مما يريد احد فأتاه كانه رسول طقمة فامر الفيقار رجلاً ان يقعد له بالطريق فاذا مرّ قله فقتل

(١) هذا الاسم معرب قيصرة وهما ثنتان واحده تسمى قيصرة فلسطين وهي

خراب الآن وخربت على عهد الصليبيين والاخرى قيصرة فيلبس وهي بآباس على

علقة فقال ان مبي نضراً شركاني في الرأي فأتلق قاتيك بهم فبعث الفيقار الى ذلك الرجل لا تعرض له فخرج من عنده ولم يمدو فقل كما فعل عمرو بن العاص بالارطبون لما احتال عليه بغس هذه الحيلة ونجا من القتل

وأما يريد معاوية الذي أرسله الى المدينة فوصل الى عمر رضي الله عنه فجمع الناس ليلاً وقال لتحمدا الله على فتح قيسارية وأبائهم على الترح

وأما عمرو بن العاص فقد سار بجيشه نحو الأرتبون وكان من كبار القواد ودهاتهم وهو يماحل عند الروم بالدهاء عمرو بن العاص عند العرب فقدم نحوه عمرو وهو غريم باجناد بن مجند كفيف وعلى مقدمة عمر وشر حيل وعلى محبته

عبد الله بن عمرو وجنادة بن تميم المالكي مائة بن كنانة وقد كان الارطبون وضع بالرملة جنداً عظيماً وبالياء جنداً عظيماً فكتب عمرو الى أمير المؤمنين بالخبر فقال

قد رمينا أرتبون الروم بأرتبون العرب فانظروا عم تنخرج : وكان عمر رضي الله عنه من لدن توجه امراء الشام عند كل أمير جند ويريه بالامداد حتى اذا انه

كتاب عمرو بتفريق الروم كتب الى يزيد بن أبي سفيان ان يبعث معاوية في خيله الى قيسارية وكتب الى معاوية كتاباً بأمرته على قتال أهل قيسارية وقد مر ذكره

وذلك ليشغلهم عن عمرو وكان عمرو قد استعمل عاقمة بن حكيم القراسي ومسروق بن فلان المكي على قتال أهل الياء وبعث أبا أيوب المالكي الى الرملة

وعليها التذارق ولما تابعت الامداد على عمرو بعث محمد بن عمرو مدداً لمقمة ومسروق وبعث عمارة بن أمية الضمري مدداً لابي ايوب وقام عمرو على

اجنادين لا يقدر من الأرتبون على سقطة ولا تشفيه الرسل فواله بنفسه فدخل عليه كأنه رسول فابلقه ما يريد وسمع كلامه وأمل حصونه حتى عرف ما اراد

فحدث اربطون نفسه بانه عمرو بن العاص فوضع له في الطريق من قتله وفطن له

عمرو فاحتال لتخلص منه بمثل الحيلة التي احتال بها علقمة على التيقار ونجا عمرو وعلم الأرتطون بحيلته فقال : خدعني الرجل هذا ادهى الخلق : وبلغت عمر بن الخطاب فقال : غلبه عمرو فله عمرو :

لما عرف عمرو مأخذ الأرتطون ووقف بنفسه من حالة الروم على ما يريد ان يقف عليه زحف عليهم بجنده واقتلوا قتالا شديداً كقتال اليرموك فانهزم ارتطون في الناس وارى الى ايلياء ولما وصلها افرج له المسلمون الذين على حصارها فدخلها ثم ازالهم الى اجنادين

فهذه وقعة اجنادين التي اضطرب فيها المؤرخون وجعلها بعضهم على اليرموك سنة (١٥٠) مع ان اليرموك كانت سنة (١٣) كما تقدم الدليل على ذلك في ابيات القمعا بن عمرو التي يذكر فيها التقاء مع خالد بن الوليد بجيش المسلمين وهم على اليرموك على ان وقعة اجنادين هذه لم يذكر الطبري في سياقها اسم ابي عبيدة وخالد وانهما حضرا بمسكهما من حصص الا انه لما ساق خبر فتح بيت المقدس بعد اجنادين ذكر في جملة رواياته عن فتح بيت المقدس ان الذي كان على حصارها هو ابو عبيدة فاذا اضيفت هذه الرواية الى ما ذكره البلاذري في فتوح البلدان واليعقوبي في تاريخه من رجوع هذين القائدين بجيش المسلمين من حصص لانجاد بقية الامراء في اليرموك سنة (١٥) مع ما علمناه مما سبق ان وقعة اليرموك كانت سنة (١٣) لاسنة (١٥) وان المؤرخين ربما وهموا لتشابه الوقائع وقرب المكانين احدهما من الآخر بان وقعة اجنادين كانت على اليرموك صح ان ابا عبيدة وخالد حضرا وقعة اجنادين هذه هذا اذا لم يكن هناك وقعة ثانية في اليرموك كما كانت وقتنا في اجنادين الا ان القول بمحدثين وقتين في اليرموك لم يبق عليه دليل واضح في التاريخ واما القول برحيل ابي عبيدة بجيشه عن حصص

سنة (١٥) اي بعد فتحها وشخوصه الى جنوب الشام لأمداد المسلمين فقد اتفق عليه البلاذري واليعقوبي ومما ذكره اليعقوبي بهذا الصدد قوله عن ابي عبيدة بعد ان فتح حمص

ثم اتاه خبر ما جمع طاغية الروم من الجموع في جميع البلاد ان وبته اليهم من لا قبل لهم به فرجع الى دمشق وكتب الى عمر بن الخطاب: وكتب اليهم عمر انه قد كره رجوعهم من ارض حمص الى دمشق: وجمع ابو عبيدة المسلمين وعسكر في اليرموك الى ان قال وكانت وقعة جليلة الخطب قتل فيها من الروم متلة عظيمة وفتح الله على المسلمين وكان ذلك سنة (١٥) واوفد ابو عبيدة الى عمر وفدا فيهم حذيفة بن اليمان وقد كان عمر ارق عدة ايام واشتد تطلعه الى الخبر فلما ورد عليه الخبر خر لله ساجدا وقال: الحمد لله الذي فتح على ابي عبيدة فوالله لو لم يفتح لقال قتل خالد بن الوليد اه

واما ما قتله البلاذري فقد تقدم ذكره في الجزء الأول ومؤده أن المسلمين لما بلغتهم اقبال الجنود الكثيرة لوقعه اليرموك ردوا ما كانوا أخذوه من اهل حمص وقالوا لهم قد شغلنا عن نصرتكم والدفع عنكم فانتم على أمركم فاقسم النصارى واليهود انهم لا يدعوا عامل هرقل يدخل الى المدينة وأغلقوا أبوابها وحرسوها الخ

هذا ما أورده المؤرخون بشأن اليرموك وأجناد بن بسطناه هنا مع ما في كثرة هذه الاقوال من التشويش والاختلاف ليكون القارئ على بينة من الحقيقة والله بها عليم



﴿ فتح بيت المقدس ﴾

لما انتهى عمرو من اجتادين ترك أهل ايلياء ( بيت المقدس ) محصورين وأخذ يتم فتح مدن فلسطين وقراها ففتح غزة ولُدونا بس وبيت جبرين ومرج عيون ويافا وقيل ان يافا فتحها معاوية فلما أتم هذا الفتح قصد بيت المقدس وأخذ يخبر الأربطون بخبرة حية ويطلب اليه تسليم المدينة والارطوبون ممتنع عليه وكتب لعمرو كتاباً يقول فيه : انك لست بصاحب فتح ايلياء بل صاحبه عمر : فكتب عمرو الى أمير المؤمنين عمر بن الخطاب ( رض ) يستعده ويقول : اني اعالج حرباً كزوداً صدموا ( كناية عن شدتها ) وبلاداً اذخرت لك فرائك : ولما انتهى الكتاب الى عمر نادى في الناس ثم خرج فيهم حتى نزل الجابية <sup>(١)</sup>

وفي رواية للطبري ان ابا عبيدة هو الذي كان على حصار ايلياء وأن سبب قدوم عمر الى الشام أن أهل بيت المقدس طلبوا من أبي عبيدة أن يصالحهم على صلح مدن الشام وان يكون للتولي للعقد عمر بن الخطاب فكتب اليه بذلك فسار عن المدينة وكتب للامراء ان يوافوه بالجابية ليوم سماه لهم وان يستخفوا على اعمالهم فلقوه حيث رفعت لهم الجابية فكان اول من لقيه يزيد ثم ابو عبيدة ثم خالد على الخيول وعليهم الدباج والحريز فكبر على ذلك الخليفة العظيم الذي ولم بالتكشف وازدري بنعيم الحياة القاية أن يرى آثار التعم بادية على قواده على قرب عهدهم بالحوشة وتحاقهم بمخلق العفة والجد والقناعة فنزل وأخذ الحجارة فرماهم

(١) قال ياقوت . الجابية من قرى الجولان من أعمال دمشق ثم من عمل دمشق قرب مرج الصفر في شمالي حوران ويقال لها جابية الجولان أيضاً قال الجواس بن القعقل أعبد الملك ما شكرت بلادنا فكل في رخوا الامن ما أنت آكل بجابية الجولان لولا ابن محمد هلكت ولم ينطق لقومك قائل

بها وقال : سَرَعَ مائِثُهم عن رأيكم ايأي تستقبلون بهذا الذي وانما شيعتكم مننستين  
 سَرَعَ مائدت بكم البطنة وثاقه لوفلتموها على رأس المائتين لاستبدلت بكم غيركم :  
 فقالوا يا امير المؤمنين انها يلامعة <sup>(١)</sup> وأن علينا السلاح : قال : فقم اذن :  
 وركب حتى دخل الجابية وعمر وشر حيل بأجنادين فينما عمر ممسكراً بالجابية  
 فزع الناس الى السلاح فقال ماشأ نكم فقالوا الا ترى الحيل والسيوف فنظر فاذا  
 كردوس يلمعون بالسيوف فقال عمر هذه مستأمنة فلا تراعوا وأمنوهم فأمنوهم  
 واذا هم أهل إيطياء

كان أهل إيطياء في ضنك عظيم وحصار شديد وقد أيقنوا بعد انقطاع المدد  
 عنهم واستيلاء المسلمين على أطراف الشام ومدنها المعظام انهم مأخذون لاجالة  
 وان دولة الروم دالت وسلطتهم عن البلاد زالت وخافوا اذا سلطوا المدينة  
 للمسلمين ان لا يصلحهم على ما صولح عليه أهل المدن الأخرى لكثرة ما لاقى  
 المسلمون منهم من العناء وما بذلوا في حربهم من الدماء ولما تحقق عندهم من أن  
 بيت المقدس مكرم عند المسلمين لانه محل الاسراء ومقر الانبياء والظاهر انهم  
 خافوا لهذا السبب على كنيسهم المعظم أن يزعها منهم المسلمون وحببتهم المقدسة  
 ان يحرمهم منها القاتحون مع أن المسلمين كانوا أحرص الناس على الوفاء بالهود  
 والزمهم اشرة الانصاف مع المغلوبين وكانوا اذا صالحوا قوماً على شئ وكتبوا  
 لهم بذلك عهداً صار ذلك العهد سنة لمن بعدهم في معاملة أولئك المعاهدين لا يحد  
 عنها أحد من المسلمين وانما هو الروع اخذ بقلوب أهل بيت المقدس فقرأوا وتوكيداً  
 للامان وتوثيقاً لمرى العهد ان يباشروا ذلك مع امير المؤمنين عمر بن الخطاب  
 رضى الله عنه فطلبوا من الاسراء حضوره بنفسه ولما بلغهم وصول امير المؤمنين

الى الجابية أو فدوا اليه ذلك الوفد فلقاهم المسلمون براءة الامان فاجبروا امير المؤمنين انهم نواب في الصلح عن اهل ايلياء وان امراء الجند الرومي وهم أرطبون والتذارق لحقا بمصر فصالحهم على ايلياء وحيزها والرملة وحيزها فصارت فلسطين نصفين نصف مع اهل ايلياء ونصف مع اهل الرملة وكتب لهم بذلك كتاباً وكتب لاهل ايلياء خاصة كتاباً سترد صورته في هذا الكتاب ثم جعل على ذينك القسمين أميرين فجعل علقمة بن حكيم على الرملة وأحوازا وأنزله الرملة وجعل علقمة بن مجرّز على ايلياء وأحوازا وأنزله ايلياء ونزل كل واحد منهما في عمله في الجنود التي معه وضم عمرو بن العاص وشرحيل اليه بالجابية فلما انتهيا الى الجابية وافقهما عمر (رض) راكباً قبحاً لركبته وضم هوكل واحد منهما محتضنها

وكان فتح ايلياء سنة (١٦) وقيل سنة (١٥) ولما اتم عمر عهد الصلح أراد المسير الى بيت المقدس فأثني له يردون فركه فلما سار جعل يتخلج<sup>(١)</sup> به فنزل عنه وضرب وجهه وقال: لا علم الله من عامك هذا من الحياء ولم يركب برذونا قبله ولا بعده ثم دعا بفرسه فركه ثم سار حتى انتهى الى المسجد الأقصى ليلاً فدخله فصلى فيه ولم يلبث ان طلع الفجر فأمر المؤذن بالاقامة فتقدم فصلى بالناس ثم انصرف ودعا بكعب الاحبار (وكان لما دخل المسجد قال: ارقبوا لي كعباً) فلما أثني به قال له: اين ترى ان نجعل المصلى: فقال: الى الصخرة: فقال: ضاهيت والله اليهودية يا كعب وقد رأيتك وظلمك نعمليك: فقال: أحبيت ان اباشره بقدي: فقال: قد رأيتك بل نجعل قبلته صدره كما جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم قبلته مساجدنا صدورها اذهب اليك فاننا لم نؤمر بالصخرة ولكننا أمرنا بالكعبة: فجعل قبلته صدوه

ثم قام الى كنيسة<sup>(١)</sup> قد كانت الروم دفنت بها بيت المقدس في زمان بني اسرائيل وقال: يا أيها الناس اصنعوا كما صنع وجثا في أصلها وحناف في فرج من فروج قبائه وسمع التكبير من خلقه وكان يكره سوء الرعة<sup>(٢)</sup> في كل شيء فقال: ما هذا فقالوا: كبر كعب وكبر الناس بتكبيره: فقال: علي به: فأثى به فسأله عن سبب تكبيره فقال يأمر المؤمنين انه قد ثبأ على ما صنعت نبي منذ خمسمائة سنة وسرد له خبراً طويلاً من الاسرائيليات لا محل لذكره هنا

ولا جرم ان يظهر كعب الاحبار سروره ويكبر لمصير بيت المقدس الى المسلمين وهو اسرايلى الاصل يعلم سوء ما لاقى بنو اسرائيل من الرومان وما كانوا يلاقونه من النصارى من الاضطهاد والتعصب الذي منهم من حرية التوجه الى قبلتهم والتمتع بأول معبد لهم كما يعلم جميل معاملة المسلمين لأهل الكتاب واطلاقهم لهم حرية التعبد والسكنى والاعمال حيثما كانوا وانى أقاموا ولهذا السبب كان اليهود في سورية يتمنون إدالة دولة الروم ويحرضون عليهم المسلمين ومن ذلك ما رواه الطبري ان عمر بن الخطاب لما نزل الجابية قبيل فتح ايلياء جاءه يهودي من يهود دمشق وقال له: يا أمير المؤمنين لا ترجع الى بلادك حتى يفتح الله عليك ايلياء وما زال ملازماً له حتى تم الفتح وشهد عمدة نصيحه

- (١) الكنيسة الزبالة ويراد بيت المقدس لهيكل الذي بني على الصخرة وقد كان الروم من زمان بني اسرائيل هدموه وألقوا عليه الزبالة كناية باليهود فبنى عمر فوقه مسجداً ثم وسع بعد  
(٢) جثا أي جلس على ركبتيه وحناف من حنأ التراب يحنوه ويحنىه ومعناه ان عمر حنا التراب في ذيل ثوبه والرعة بالكسر كما في القاموس الهدى وحسن الهيئة أو سؤاها وهو ضد والتحرّج أي التطع ولعله هو الاقرب للراد من قوله يكره سوء الرعة

## ﴿ لا وثنية في الاسلام ﴾

رأيت ما قاله عمر (رض) لكعب الاحبار وهو قول لا نحب ان يفوتنا البحث فيه لهذا رأينا أن نفرد له هذا الفصل فنقول

أولع الانسان بالافراط كما أولع بالتفريط في كل شؤونه الروحية والجسمانية ولو أنصف واعتدل ولم يطلق لنفسه المنان ليلغ مقام الملائكة في أعلى عليين أو يهبط بها الى مقر الشرور في أسفل سافلين لكانت السعادة الدائمة به ألزم وطريق النعيم الحيوي لديه أوسع ولما احتاج الى كثير من هذه القوانين وقوانين وزعماء السيطرة وجنودهم والحكام وأعوانهم والسجون وحراسها بل ولأن كان اكتفى بدين واحد قويم وشرع آلهي مستقيم ولم يشوّه وجه الشرائع ولم يدع لتعدد الاديان وارسال الرسل في آن وآن

أجل أولع الانسان بالشطط حتى في العقائد فينا يكون هذا في طرف التفريط مارفاً من كل دين منكر الكل نحلة هائماً في المادة التي يتناولها حسه وينكر ما فوقها عقله يكون الآخر سلماً امقيدته بما لا يبعد طبعه عن طبيعته طالباً بخياله ما يظن له قدرة فوق قدرته وساحته أعلى من سلطته وأول ما يلاقه في طلبه يعلق بقلبه ويظنه متجبع عقله وانهاية التي يطالبها في سيره فتولج به نفسه ويقوى فيه أمله ويختص به عمله فيملأ في عبادته غلو للمادي في مادته حتى يساويه من طرف الافراط بالتوجه نارة للاقمار وأخرى للاشجار وآونة للاججار ووقفاً الارواح وآخر للاشباح الى غير ذلك مما هو داخل في المادة قريب من تناول الحس . فكان العقل الانساني في حال الايمان والكفر أسير المادة لا يفلت من شرك الحس ولا يدعن الى ما فوق المادة ويصمد الى أفق الكمال الا هنية ريثما يتلقى برهان ربه بواسطة الانبياء ويطمئن الى التسليم بقوة آلهية تفوق قوى المادة

وتعلم عن العقل وتحكم على الكائنات تحكم الصانع المختار لم لا يثبت أن ينحط عن هذه المرتبة فيعود الى تميزه الاولى للعبود الى هوة النقص والتوجه الى مظاهر المادة ولو تدريجاً حتى يلتصق بالحضيض ويعود الى الشرك وهو يظنه الايمان وبخاله منتهى العبادة وإن من دين الا اصيب اهله بهذا المصاب واشركوا مع الله الارواح نارة واخرى الانصاب توسلا اليه على زعمهم بالحس ولارتياح الى ماتحت النظر والعقل والله سبحانه وتعالى فوق ما يتصورون ليس من المادة ولا المادة منه بل هي مخلوقة له مفتقرة اليه وليس بينه وبين خلقه سبب منها يتوصل به اليه بل هو كما قال في كتابه الكريم (الله لا اله الا هو الحي القيوم لا تأخذه سنة ولا نوم له ما في السموات وما في الارض من ذا الذي يشفع عنده الا باذنه) الآية

ومن الثابت أن العرب كانوا على دين ابراهيم الذي هو كباقي الاديان الالهية دين التوحيد بالله والايمان بالله تعالى خالق الكون وما فيه وبتكامله دون ذلك من الاعتقاد بشيء من المادة ومن التمسك في العمل بأهداب الشرك ولكن لم يلبثوا أن تدرجوا في مدارج المادة وهبطوا الى حضيض الشرك وتدرجوا من الاعتقاد بالارواح الى الاعتقاد بالاشخاص ثم الى الاعتقاد بالانصاب والاحجار وغير ذلك مما هو داخل في المادة واقع تحت الحس ومع ذلك كانوا يزعمون انهم مؤمنون لامشركون وانهم بعبادة المادة يعبدون الله ويتقربون بها اليه كما خبر عن ذلك القرآن بقوله تعالى (ما نعبدهم الا ليقربنا الى الله زلنى) وهذا من الاغراق في الجهل والانحطاط في العقيدة والافساد لاصل التوحيد ولم يكن هذا الافساد قاصراً على العرب فقط بل عم سائر ارباب الاديان مما لا محال أبسطه الآن

اذا تمهد هذا علينا ان الاسلام بما جاء به من آيات التوحيد الخالص من كل

شائبة من شوائب الشرك إنما جاء لاستكمال شأفة الوثنية من نفوس العرب  
 وغيرهم من أرباب الأديان بمحو شائبة الاعتقاد بأي أثر من آثار المادة وصرف  
 النفوس عن التوجه إلى تلك الآثار بالحس لتوجه إلى واجب الوجود بالضمائر  
 والاكتفاء باستحضار هيئة جلاله في القلب وتمكين الاعتقاد بأن الآثار الواقعة  
 تحت الحس إنما يقوم قوامه بالمؤثر المستحضر في الضمير الخارج عن الحس إذ  
 بغير هذا لا يقوم للتوحيد أثر متين في النفس ينبغي من مزالة القدم إلى الوثنية  
 المنفضية إلى الشرك المؤدي إلى الجحود وإنما الإنسان مادة وهذه أعراض منها  
 تنمو وتعتظم في النفس مادامت النفس مستشعرة بشيء من وجوب التعظيم لغير الله  
 تعالى والتوجه لأي أثر من آثار المادة وساء منقلب الظالمين

هذا هو التوحيد الذي جاء به الإسلام ودعا إليه النبي محمد عليه الصلاة  
 والسلام وإنما اضطربت العقول وساءت الأوهام لتفاوت الأفهام وتباين  
 مراتب المسلمين في العلم بحقيقة الدين والاحاطة بأسراره والوقوف على جميع  
 مقاصده حتى على عهد الرسالة واليك الدليل

أخرج الإمام أبو القزح ابن الجوزي في السيرة العمريّة عن المنور بن  
 سويد قال : خرجنا مع عمر بن الخطاب في حجة حجهما قال قرأ بنا في النحر (الم تر  
 كيف فعل ربك بأصحاب الثيل ) « وثلاث قریش » فلما انصرف رأى الناس  
 مسجداً فبادروه فقال : ما هذا : قالوا : هذا مسجد صلى فيه رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم فقال : هكذا اهلك اهل الكتاب قبلكم اتخذوا آثارا ينالهم بها .  
 من عرضت له فيه صلاة فليصل ومن لم تعرض له صلاة فليض :

فلو كان أولئك المصلون يومئذ في مرتبة عمر في العلم واستشعروا من إقبالهم  
 على ذلك المسجد للصلاة فيه تعظيماً له كما استشعروا به عمر رضي الله عنه وعنهم اجمعين

لما بادروا للصلاة فيه الا اذا عرضت لهم صلاة ولا جرم ان اعظم الناس فهماً  
للإسلام وعلماً بنواميس الدين ووفقاً على مقاصد النبوة المحمدية وما كانت  
تدعو اليه من التوحيد البحت الخالي عن كل شائبة من الشوائب التي مر ذكرها  
هم اهل السابقة من المهاجرين الا وابتدأوا الدين تلقوا الدين انجماً كان ينزل بها الوحي  
على رسول الله صلى الله عليه وسلم من لدن البعثة ولازموا الرسول ملازمة القلب  
فاكتسبوا سر شريعته وادركوا مرامي غرضه وقلدوه في اعماله واقواله واتهجوا  
منهجه واهتدوا بسيرة فتفقوا على غيرهم في العلم بالدين وعرفوا حقيقة التوحيد  
ومن هؤلاء من هم في المرتبة الأولى في فهم مقاصد الإسلام ومنهم عمر بن  
الخطاب رضي الله تعالى عنه ومن تابع سيرته وانتم النظر في اقواله وافعاله واتصافها  
على الكتاب الكريم ونهج السنة اتقوا علم ما هو التوحيد التي ارشد اليه  
الإسلام وعرفه اولئك الصحابة الكرام فارادوا ان يحوايه كل اثر من آثار  
الوثنية عن صفحات الضمائر والقلوب وحسب اله اقل ديار على هذا قول عمر بن  
الخطاب رضي الله عنه اكعب الاحبار لما اشار عليه بجعل 'المعلی' في 'الصخرة' لقد  
ضاهيت اليهودية يا كعب الى قوله 'ذهب اليك' <sup>(١)</sup> فانما تؤمر بالصخرة ولكن  
امرنا بالكعبة : وقد مر الخبر في الفصل السابق نقلاً عن الطبري ولا جبه عقدا  
هذا الفصل ليكون به عبرة وذكرى تقوم يقولون

تقدم معنا كيف تدرج العرب الى الوثنية حتى نسوا بنس الاحجار  
وعكفوا على عبادة الاصنام وان اصول التوحيد عند ارباب الاديان كلها افسدت  
تدرجاً كما حصل في دين العرب وانما كان مبدأ هذا التدرج الاستسلام للشعور  
بوجوب تعظيم مظهر من مظاهر المادة يظن ان له صلة بما فوق المادة كالمعابد مثلاً

(١) هكذا جاءت هذه العبارة في تاريخ الطبري بهذا اللفظ ولعلها اليك عني



ثم يأخذ هذا الشعور يتمو ويتمد المظهر الاول الى غيره ويتدرج في اطوار التبدل له حتى تنقلب صورة التوحيد المرتسمة على صفحات الضمائر الى صورة من صور المادة متجسمة للحس ويستحيل الايمان بآله واحد فوق المادة الى آلهة شتى كلها من المادة اولها صلة بها وهذا هو الشرك التام الجلي ومبدؤه ذلك الشرك الخفي ولم تكن دعوة الاسلام قاصرة على استئصال الوثنية فقط بل كان من مقاصدها الاولى والنايات التي تري اليها بل من اولها بالاهتمام واجدتها بالعناية تطهير النفوس من كل اثر من آثار ذلك الشعور القاسد ولو اشبه بدقته دقة الجرثومة الحية التي لا ترى الا بالنظارة المكبرة الا انها اذا وجدت منتبهاً صالحاً لها تولد عنهما ما لا يحصى من الجرائم في بضع ثوان فن قال بخلاف ذلك او ظن ان الاسلام يتسامح في تلك الجزئيات او يبيع تعظيم اي مظهر من مظاهر المادة تعظيماً دينياً فقد اخطأ ونسب العيب الى دين الله لهذا ولما اشرب قلب عمر (رض) من التوحيد الحق الصادق لم يتسامح مع كسب الاحبار حتى في خلعه نعليه عند دخوله المسجد الاقصى وآخذه على عمله ذلك كما آخذه على رأيه في جعل المصلّى الى الصخرة كما رأيت وسترى من اخباره بهذا الصدد ان شاء الله

هكذا كان فهم كبار الصحابة للدين ومن امعن النظر في قول ابي بكر الصديق رضي الله عنه في احدى خطبه التي مر ايرادها في هذا الكتاب وهو ( ان الله لا شريك له وليس بينه وبين احد من خلقه نسب يعطيه به خيراً ولا يصرف عنه سواً الا بطاعته واتباع امره ) يعلم كيف كان اولئك الصحابة الكرام يعلمون الناس التوحيد ويقتلون من اعماق نفوسهم اصول الشرك ورحم الله امرءاً حاسب نفسه وعرف دينه وتأدب بأدب النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه ونبت بدع النفوس واهواءها وتنكب مواضع الزلل ومواقع الخطل وسوء القهم

والله ولي الرحمة وهو القاهر فوق عباده

﴿فتح حماء واللاذقية وقنسرين﴾

قيل إن هذه البلاد وما يليها شمالاً إلى أنطاكية فتحها أبو عبيدة قبل مسيره من حمص إلى ألبلاء أي سنة (١٥) وقيل أنه فتحها بعد عودته من إلبلاء سنة (١٦) وعندي أن هذا الأصح

سار أبو عبيدة إلى مرة حمص فصالحه أهلها على صلح حمص وسار إلى حماة فصالحه أهلها أيضاً وبنت خالد بن الوليد إلى قنسرين وسار هو إلى اللاذقية وقيل بل سار إليها عبادة بن الصامت فامتنع عليه أهلها إيماناً فاحتال على فتحها بأن أمر الجنود أن يحفروا أسراباً في الأرض كل سرب يستر الرجل وفرسه فاجتهد المسلمون حتى خسروها ثم لهم اظهروا القبول إلى حمص فلما جن عليهم الليل عادوا إلى معسكرهم وخافهم وأهل اللاذقية غارون يرون أنهم قد انصرفوا عنهم فلما أصبحوا فتحوا بابهم وخرجوا وأخرجوا سرهم فلم يرعهم إلا تصبيح المسلمين إليهم ودخولهم في باب المدينة عنوة فهرب قوم من نصارى اللاذقية ثم أنهم طلبوا الأمان على أن يراجعوا إلى أرضهم فقتلهم فقتلوا على خراج يؤدونه قتلوا أو كثروا وتركوا لهم كنيسهم وبنى المسلمون باللاذقية مسجداً جامعاً بأمر عبادة ثم وسع به

ثم أخذ عبادة يتم فتح عمالة اللاذقية بأمر أبي عبيدة ففتح جيلة وانطرسوس وباتياس والمرقب وغيرها وكل هذه البلاد لم تزل معروفة إلى الآن بهذا الاسم وكان فتحها سنة (١٥هـ) أو سنة (١٦هـ)

وأما خالد بن الوليد فإنه لما وصل إلى حاضر قنسرين زحف إليه القائد ميناس بجيش الروم فاقتلوا قتالاً عظيماً وقتل ميناس فاما الروم فأتوا على دمه وأما أهل

الحاضر وكانوا من العرب من تنوخ نزله وهم في خيم الشعر ثم ابتوا المنازل  
فارسوا الى خالده انهم عرب وانهم انما حشروا ولم يكن من رأيهم حربه فدعاهم  
الى الاسلام فاسلم بعضهم واقام على النصرانية بنو سليج بن حلوان بن عمران بن  
الجلف فتركهم خالد فاسلموا بعد ذلك يسير وقيل اسلموا في خلافة المهدي العباسي  
ولما فرغ من حاضر قنسرين سار الى حاضر حلب <sup>(١)</sup> فتحصن أهلها منه فقال :  
انكم لو كنتم في السحاب لملنا الله اليكم أو لأنزلكم الله لينظروا في أمرهم وما  
لقي أهل حمص فصالحوه على صلح حمص فأبى الاخراب القلعة فأخربها

ولعمري ان قوماً بلغ اعتقادهم بالنصر الى هذا الحد لقوم لا تعصم منهم  
المواصم ولا الحصون ولا تثبت امامهم الجيوش وانما حملهم على هذا الاعتقاد  
يقينهم الثابت بوعد الله ورسوله لهم بالنصر اذ انصروا الحق وتمسكوا بعمرى  
الايمان فكانوا بدأ على من ناوهم وعونا لمن نصح لهم ووالاهم ومن لهذا غير  
أولئك القاتحين الا خيار الذين جمعهم كلمة الاسلام على الاخوة التي لا تنقسم  
عروتها والطريق التي لا يضل سالكها الا اذ انحرف عنها وزاغ عن صراطها  
﴿ ذكر مسير هرقل الى القسطنطينية ﴾

كان هرقل بعد فراقه من حمص قصد انطاكية ثم ارتحل على قول بعضهم  
الى الرها (أورفا) في الجزيرة ليجمع منها جيشاً يمد به أهل حمص قبل سقوطها في  
يد المسلمين وكان المسلمون كما قدمنا في غير هذا المحل يقظين لا تخفي عليهم من أمر  
الروم خافية ولما استشعروا بمقاصد هرقل أدرب عليه من الكوفة صمو بن مالك

(١) مدينة كانت على بعد مرحلة صغيرة من حلب وقول ابن حوقل ان هذه المدينة  
أخربها الملك باسيليوس ثم تجددت عن يد الامراء من بني بيس التتوخية ثم أخربها  
عن آخرها تاج الدولة . وأما حاضر قنسرين فقرية قريبة منها

من قبل قرقيسيا وعبد الله بن المعلم من قبل الموصل والوليد بن عقبة من بلاد الجزيرة بمجيوش المسلمين وطروا بلاد الجزيرة وخلقوا وراءهم عقبة ثلاثا يؤتوا من خلقهم

وكذلك أدرب من قسرين مما يلي الشام خالد بن الوليد وعياض بن غنم بجيش من المسلمين وعندئذ رحل هرقل الى القسطنطينية وعاد القواد الى أماكنهم دون حرب . ولما بلغ أمير المؤمنين عمر بن الخطاب ما فعله خالد قال : أمر خالد نفسه يرحم الله أباه بكر هو كان أعلم بالرجال مني : <sup>(١)</sup> وقد كان عزله كما مر في سيرته وعزل المشي بن حارثة الشيباني وقال : اني لم أعزلهما عن ربة ولكن الناس عظموها فخشيت أن يوكلا اليها

وأما هرقل فإنه مضى على وجهه ولم تتبع أهل الرخا فأبوا أن يبعثوه وقالوا نحن هنا خير منا معك وتفرقوا عنه وعن المسلمين لما وصلوا الى مدينتهم التي كان أول من دخلها منهم وأنشج كلابها وأقر دجاجها زياد بن حنظلة وهو صحابي وكان مع عمرو بن مالك مسأده

وكان إدرا ب المسلمين الى الرها ورحل هرقل عنها سنة ١٦ ولما ارتحل هرقل لحقه رجل كان أسيرا في أيدي المسلمين فأقلت فقال له : أخبرني عن هؤلاء القوم : فقال له أحدهم : كنت تنظر اليهم فرسان بالهارورهبان بالليل ما يأكلون بذمتهم <sup>(٢)</sup> لا يثن ولا يدخلون الا بسلام : يقفون على من حاربهم حتى يأتوا عليه : فقال هرقل : لئن صدقتي أيرثن ماتحت قدمي هاتين :

(١) وفي رواية أن عمر قل هذا القول لما فتح خالد قسرين وقد ذكرناه في

سيرة خالد (٢) يعني من أهل البلاد التي دخل أهلها في ذمتهم

هذه الصفات السامية التي قل أن تجتمع في فاتح من الفاتحين هي التي مهدت لأوثك الابطال تدويج الممالك الشاسعة وقلب كيان الدول لاعددهم القليل وعدتهم الضعيفة بازاء عدة الروم والفرس وعديدهم وضخامة ملكهم ومناعة حوزتهم ولهذا استشره رقل بضف بنيانه وتقلص ظل سلطانه فيثس من عود ملكه في الشام وما يليها اليه فوقف لما باء عنها بالخران وعاد بالخذان وقال مودعا تلك البلاد الزاهرة والملك المريض

عليك السلام ياسورية سلاماً لا اجتماع بعده ولا يهود اليك روي أبدأ  
الا خافاً حتى يولد الولد المشؤم وباليته لا يولد ما أحلى فعله وامراً عاقبه على  
الروم : وفي رواية انه قال

قد كنت سلمت عليك تسليم المسافر فاما اليوم فليك السلام ياسورية  
تسليم المفارق ولا يهود اليك روي ابدأ الا خافاً حتى يولد الولد المشؤم وليته  
لم يولد

فتح حلب وانطاكية وغيرها

بعد ان تم لأبي عبيدة فتح حماة وقنسرين واللاذقية وغيرها سار الى حلب  
وعلى مقدمته عياض بن غنم القهري فوجد اهلها متحزين فنازلهم فلم يلبثوا ان  
طلبوا الصلح والامان على انفسهم واموالهم وكنائسهم ومنازلهم والحصن الذي  
بها فأعطوا ذلك فاستتى عليهم موضع المسجد وكان الذي صلحهم عليه عياض ولما  
انتهى اليهم ابو عبيدة اخذ صلحه . وقيل إن اباعبيدة لم يجد احداً من المقاتلة بحلب  
وان اهل حلب صالحوه على مدينتهم بأن راسلوه من انطاكية ولما تم لهم الصلح  
عادوا الى مدينتهم وبيتنا ابو عبيدة في حلب اتاه الخبر بعصيان اهل قنسرين فوجه  
اليهم السمط بن الاسود الكندي فأخضعهم وقيل استمضى عليه فتح حلب فتركها

وسار الى انطاكية وكتب الى عمر بذلك فبعث اليه كتاباً يلومه فيه فرجع وفتحها  
ثم قصد ابو عبيدة حاضر حلب وكان كحاضر قنسرين يجمع أصنافاً من  
العرب فصالحهم أبو عبيدة على الجزية ثم انهم اسلموا بعد ذلك وحاولوا بيعد  
وفاة الرشيد العباسي الاستيلاء على حلب فاستجد اهل حلب من حولهم من  
العرب ولم يستطيعوا استجداد دار الخلافة لحصول فتنة محمد الامين فيها فاتجدهم  
العباس بن زفر الهلالي ونازل اهل الحاضر فرحلوا عنه الى قنسرين ثم غدروا  
بأهل قنسرين فجاءهم هؤلاء عن بلادهم ومن ثم تفرقوا في البلاد فقوم نزلوا  
تكريت وقوم ارمينيا وغيرها

ثم قصد ابو عبيدة انطاكية وكانت ذات خطر وشهرة وقد التجأ اليها كثير  
من فالة قنسرين وغيرها من البلاد وتمحصنوا فيها وبشوا بجيش منهم الى  
مهروبة على فرسخين من انطاكية امد المسلمين فلقى ابو عبيدة هذا الجيش  
فقضه والجأهم الى المدينة وحاصرها لها من جميع ابوابها فصالحوه على الجزية  
والجلاء فجلا بعضهم واقام بعضهم فأنهم ووضع على كل حال منهم ديناراً  
وجريب خنطة وسار عنهم فتقضوا فوجه اليهم عياض بن غنم وحبيب بن مسلمة  
الفهري ففتحها على الصلح الأول . ومن يرى ان فتح انطاكية كان قبل ايلياء يقول  
انها تقضت بعد رجوع ابي عبيدة الى فلسطين فوجه اليها من ايلياء عمرو بن  
الماص ففتحها ومن قال هذا البلاذري في فتوح البلدان وما نخاله صواباً

وكانت انطاكية بسبب موقعها الخرافي وحصانها وتفوقها على مدن  
سورية عظيمة الذكر والامر عند عمر وعثمان رضي الله عنهما ولما فتحت كتب عمر  
الى ابي عبيدة ان يرتب فيها جيشاً من المسلمين من اهل الحسبة والراي يربط فيها  
وان لا يجبس عن ذلك الجيش العطاء وهكذا فعل بعده عثمان رضي الله عنه فقد

أمر معاوية وكان يومئذ والي الشام ان يلزمها قوماً من المسلمين وان يقطعهم  
القطائع فصل

وبلغ أبا عبيدة بعد فراغه من امر انطاكية ان جماعاً من الروم بين معرفة  
مصريين وحلب فسار اليهم وقتلهم وفرق جمعهم ثم فرق خيوله في انحاء البلاد  
فتحت بوقا وسرمين وتيزين وجميع ارض قيسرين ثم سار ابو عبيدة الى حلب  
وقد تقص اهلها فنازلهم واخضعهم ثم سار ابو عبيدة نحو قورس فتفتحها صلحاً  
وفتح تل عزاز ومنبج وسير عياضاً وحيباً في جيشين من المسلمين فأتا فتح  
سورية الى حدود القرات شرقاً واسيا الصغرى شمالاً وجعل ابو عبيدة على كل  
كورة فتحها عاملاً وضم اليه جنداً من المسلمين وبث جيشاً مع ميسرة بن  
مسروق العبسي الى اطراف اسيا الصغرى فلقى جماعاً للروم معهم عرب من تنوخ  
وغسان يريدون الحاق بهرقل فأوقع بهم ثم لحق به مالك بن الاشتر التخي مدداً  
من قبل أبي عبيدة وعادراً جميعاً سائرين غائمين وسير جيشاً آخر الى مرعش مع  
خالد بن الوليد فتفتحها واخربها وعاد والظاهر ان الذي دعاه الى اخرابها علم  
وجود جند كاف يقوم بحمايتها من هجمات اهل الجزيرة والروم والا فربما يكون  
اخر ب حصنها فقط لئلا يمتصم به اهلها بعد وينتقضوا على المسلمين

﴿ مهاجمة هرقل لسورية بعد استقرار ملك للمسلمين ﴾

هكذا انقضى امر الروم في البلاد السورية وتم للمسلمين فتحها بعد  
حروب طويلة استمرت ثلاث سنين ولحق جند المسلمين في غضونهم من النساء  
وبذلوا من الدماء ما جعل ثمن هذه البلاد عليهم غالياً ومقامهم في نظرم عالياً وكان  
لرجال قريش واسرافها في حرب الشام خاصة من الاثر العظيم والبلاء الجسيم  
ما لم يكن لقوم غيرهم في الفتوحات الأخرى وقتل منهم في وقائع الشام عدد كبير

لا سيما في وقعة اليرموك وكان ممن قتل منهم عكرمة بن ابي جهل وابنه عمرو وخالد ابن سميد وهشام بن العاصي وسهيل بن عمرو وابان بن سميد واضرابهم من صناديد قريش واشرافها وكان للنساء القرشيات من البلاء ما كان للرجال ايضا فقد روى الطبري ان النساء المسلمات قاتلن يوم اليرموك وخرجت جويرية ابنة ابي سفيان (القرشية) في جولة. وقال البلاذري: وقاتل يوم اليرموك نساء من نساء المسلمين قتالا شديداً وجلت هند بنت عتبة ام معاوية بن ابي سفيان تقول: عضدوا النلقان بسيفكم:

وبالجملة فقد لاقى المسلمون في فتح الشام احوالاً شداداً وصادوا عدواً استمات في الدفاع عن حوزته والذب عن سلطانه اذ لم يكن هرقل وجنوده أقل ثباتاً واقداماً وجراءة من الرب يدلك على هذا ضرر من الروم في لوقع الأولى التي حدثت في اليرموك ودمشق وحفل واجنادين وغيرها وهذا فانه لما استقرت قدم المسلمين بالشام وتمكن سلطانهم منها في "سرق" و"ترب" وسار ابو عبيدة عن انطاكية بعد ان استخلف عليها وهي قسرين وحلب وغيرها من استخلف من القواد لم يستقر لهرقل حال ولم يهدأ له بال فأتاه اكره صي البلاد السورية في سنة (١٧ هـ) بتحريض اهل الجزيرة له وبعثهم له بنقادرة والنصرة فلم يغضب المسلمين الا وهرقل قاد بجند كثير في حصن من صرى البحر واستمد اهل الجزيرة وكاتب اهل حصن بالخروج على منسبين قابو عليه وارسو اليه انا قد عاهدنا المسلمين فخاف ان لا نصر وكان ابو عبيدة في حصن فاستمد خالداً فجاءه من قسرين بمن معه من الجنود فانضم اهل قسرين بعهده الى هرقل وحاصر هذا ابو عبيدة في حصن فاستشار ابو عبيدة القواد فاشار عليه خالداً بان اجزة و اشار غيره بالكتابة الى عمر ومطالبة هرقل ريثما يأتي منه الجواب فعمل براهم



وكتب الى امير المؤمنين يستعده وجاءت لهرقل الجيوش والامداد وكان لمداد الجزيرة وحده ثلاثين ألفاً على مارواه الطبري وبلغ الروم من المسلمين كل مبلغ ووصل الكتاب الى عمر فكتب الى سعد بن ابي وقاص في العراق ان ابا عبيدة قد احيط به ولزم حصنه فبث المسلمين بالجزيرة واشغلهم بالمسلمين عن اهل حمص وكان مرأعدي في كل مصر قدراً من الخيل لكون ان كان وكان في الكوفة اربعة آلاف فرس فلما وصل كتاب عمر الى سعد بث بالجند مع القمعاق بن عمرو وعبد الله بن عتبان وسهيل بن عدي وعياض بن غنم وكان عياض قد عاد الى العراق بعد فتح الشام لانه من جند العراق و اشار عليهم باصر عمر بن الخطاب ان يسلك كل امير طريقاً الى الجزيرة فيقصد واحد قرقيسياً والآخر الرقة والثالث نصيبين والرابع حران والرها واهتم لهذا الامر عمر بن الخطاب (رض) فخرج من المدينة ممدداً لابي عبيدة حتى نزل الجابية وكان القمعاق تبجل باربة آلاف فارس الى حمص ولما بلغ الروم ذلك انفضوا الى مدائنهم وبادروا المسلمين اليها فتحصنوا ونزل المسلمون عليهم فنعوم عن امداد هرقل فدب القشل في جنوده وراسل طائفة من تنوخ خالد بن الوليد بالتسليم او الهزيمة وكان خالد بن الوليد لنجاعة وعلو همته لا يحب الغلبة الا بقل صفوف الاعداء ومناجزتهم في الهيجا فارسل الى تنوخ والله لولا اني في سلطان غربي ما باليت اقلتم أم اكثرتم أو اقمتم او ذهبتم فان كنتم صادقين فانفثوا<sup>(١)</sup> كما انفث اهل الجزيرة فوعدوه بالهزيمة اذا خرج اليهم المسلمون وقال المسلمون لابي عبيدة قد تفرق اهل الجزيرة وندم اهل قنسرين وواعدوا من انفسهم وهم العرب فاخرج بنا هذا وخالد بن الوليد ساكت فقال له ابو عبيدة مالك لا تتكلم فقال : قد عرفت الذي

(١) يقال انفث الرجل أي فتر وكسل

كان من رأيي فلم تسمع من كلامي : قال : فتكلم فاني أسمع منك وأطيعك : قال :  
فاخرج بالمسلمين فان الله تعالى قد قضى من عدتهم ( يعني الروم ) وبالمديد مقاتلون  
وانما تقابل منذ أسلنا بالنصر فلا تحفلك كثرتهم

روى الطبري بعد سياق هذا الخبر عن علقمة بن النضر وغيره قالوا فجمع  
أبو عبيدة الناس فحمد الله وأثنى عليه وقال

ايها الناس ان هذا يوم له مابعده أما من حي منكم فانه يصفوله ملكه  
وقراره وامامن مات منكم فانها الشهادة فأحسنوا بالله الظن ولا يكرهن اليكم  
الموت امر قد اقره احدكم دون الشرك توبوا الى الله وتعرضوا للشهادة فاني  
اشهد وليس أوان الكذب اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : من  
مات لا يشرك بالله شيئاً دخل الجنة :

وكأنما كان في الناس عقل <sup>(١)</sup> تشتطت فخرج بهم وخالد على المينة وعباس  
على الميسرة وابو عبيدة في القلب وعلى باب المدينة معاذ بن جبل ونسب القتال  
فانهم كذلك اذ قدم القمقاع متمجلاً في مائه وانهم أهل قنسرين بالروم فركبهم  
المسلمون وتمت الهزيمة وعاد هرقل وجنود بالحية وظهر من يقظة المسلمين  
واستعدادهم واهتمام امير المؤمنين بهم في هذه الحادثة ما رايت مما لا يظن بقوم  
مثلهم حديثي عهد بالبدواة . وثنا ظفر المسلمون جميعهم ابو عبيدة وخطبهم وقال  
لا تتكلموا <sup>(٢)</sup> ولا ترهّدوا في الدرجات فلو علمت انه يبقى منا أحد لم احدثكم  
بهذا الحديث

وتوافى اليه آخر اهل الكوفة في ايام يوم من يوم الواقعة فكتب المسلمون  
الى عمر وهو بالجالية بالفتح وبقدم اهل الكوفة عند اذنة وطابو منه حكم

(١) جمع عقلاء وهو ما يعقب به السير (٢) قال في التاميز كان كمن رحمن

في ذلك فكتب اليهم ان اشركوكم وقال : جزى الله أهل الكوفة خيراً يكفون  
حوزتهم ويمدون أهل الامصار

— ما كل حديث تحدث به العامة —

﴿ وندم أبي عبيدة على نقله الحديث لعامة الناس ﴾

كل مسلم اكنته كنه الدين الاسلامي ووقف على حكمه واسراره يرى من  
آياته العظمى في الترغيب والترهيب ما لو أحسن استعماله ووضع في موضعه امكن  
لازعاج النفوس الشريرة عن مواطن الرذيلة مهما التصقت بها وامنت فيها  
ولجمال النفوس البارة نوراً على نور وأبسها من التفضيلة لباساً لا يصيبه بلى وقد  
جا. الكتاب الكريم بالترغيب ليكون باعثاً للنفوس على العمل الصالح رجاء  
الثواب الاخروي الذي أعده الله لعباده الصالحين لا ليكون وسيلة لاستدراج  
النفوس في مدارج الاستباحة طمعاً في عفو الله لهذا جاء بازاء الترغيب بالترهيب  
لترسم على صفحات النفوس صورة العقاب كما ارتسمت صورة الثواب فيكون  
لها منها داع الى الخير يذكرها بالثواب ويمكن منها الرغبة فيه لال الى حد الطمع  
والغور ثم الاستدراج في الشرور. وزاجر عن الشر يذكرها بالعقاب ويمكن  
منها الرهبة منه لال الى حد الانقطاع الى تقويم أود النفس وتعطيل وظائف الحياة  
ولا الى حد اليأس والقنوط ثم الاسترسال في الشهوات واقرار المنكرات<sup>(١)</sup> على  
ذات الاساس بني الترغيب والترهيب في الاسلام وكل ما جاء منه في الحديث  
النبوي فالمراد منه عين ما أراده القرآن ولكن ما الحيلة وقد اولع كثير من علماء  
المسلمين بالافراط في الوعظ ترغيباً وترهيباً وحملوا عامة الناس على طريقته في

(١) لما بهذا الصدد كلام مشيع في كتابنا ( تنبيه الافهام الى مطالب الحياة الاجنبية  
والاسلام ) فليرجع اليه من أحب

فهم الدين فأكثرُوا من حمل الحديث وروايته دون التفهم له واللم بمقاصده ووضع كل شيء منه في محله والتفريق بين صحيحه وموضوعه حتى أغروا العامة بمقيدة الاباحة لكثرة ما يروون لهم من أحاديث الترغيب ولو موضوعة كفضائل الصيام والصلاة وفضائل الشهور والايام وفضائل التلاوات وجلها ان لم تقل كلها من الموضوع الذي تستدرج به العامة للاستباحة لا اعتقادهم بأن من صام كذا غفر له من السيئات كذا وكذا ومن تغل يوم كذا بحيت سيئاته الى كذا ولقد بلغ بعضهم سوء التفهم للدين أن جعلوا لبعض القصائد النبوية من الفضائل ما لم يجعلوه للقرآن فقالوا ان البيت القلاني منها اشفاء الاسقام والآخر لحو الذنوب والآثام والثالث النجاة من ظلم الحكم فايت شعري اذا اعتقد العامي أن بلاوة بيت من قصيد يكفي لحو كل ما يترتب في يومه من الآثام فأي أية درجة ينتهي فساد أخلاقه سررر نفسه رند ينفخ القرآن بأزاسره ونواحيه ووعدده ووعيدده وحكمه وأحكامه

ألم ان هذا لتأية الاستهانة بالدين الحبل بمقاصد الاسلام ومنشوء اضطراب الافهام وتلبس الحقائق بالارهاق منذ أخذوا عوز بالكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم وأدخلوا في الدين ما ليس منه يثبت اية لا كذا من حمل الحديث على غير مقتبه فيه ووضع له في وضعه الذي رادع الشرع وقصدها الاسلام ولو تتبع العلماء سيرة الصحابة الكرم سيما خاصتهم الذين لازمو النبي عليه الصلاة والسلام وفهموا هذا لدين حق التفهم لرأوا كيف أنهم كانوا يقلون من رواية الحديث الا للخاصة أو ما تعلق منه بالاحكام حتى بلغ بمر رضي الله عنه ان كان ينهي عن رواية الحديث ويقول عليكم بالقرآن كما سترى بعد ما ذلك الا خوف الكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا

كثرت الرواية والنقل وخوف افتتان العامة بما ليس لهم به علم وبما لم يتفقوا فيه من الحديث

أبو عبيدة بن الجراح كان من خيرة الصحابة وعلی جانب من التفقه في الدين والورع والتقوى دعا النبي صلى الله عليه وسلم لأن يسميه أمين هذه الامة وقد سمع من رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثاً ربما لم يسمعه منه أحد من الصحابة أو سمعه بعض الخاصة فرأى هذا الأمين أن يطوي هذا الحديث بين الجوانح ويضن به على العامة كما ضن به عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم لان عقول العامة يلبسها الاعتزاز ونفوسهم يلبسها الضعف وحب الشهوات فهم بالوعيد أولى وبالزاهم ظواهر الشرع أخرى ولكن لما ألجأته الضرورة القصوى وهو محصور مع المسلمين في حصن ورأى منهم فتوراً عن الحرب لا لوهم في نفوسهم أو جبن أصابهم كلا وإنما هو لرهبه الخالق التي تمكنت من اقتدتهم وقلوبهم وأخافهم من الموت لآذاته بل لما بده قام فخطب فيهم وتلى عليهم ذلك الحديث وهو (من مات لا يشرك بالله شيئاً دخل الجنة) استخفافاً لهم وتخييفاً لرؤسهم مما بعد الموت رجاء رحمة الله وغفوه عن ذنوب اقترفوها مما دون الشرك اذا تابوا وأنبأوا

قال لهم هذا وهو يظن ان هذا الحديث لا يتمدی اسماعهم لاعتقاده انهم اذا خرجوا لمكالفة الروم لا يبقى منهم أحد يحدث به أو يلبس نفسه اثر منه لكثرة من كان على حصارهم من جند الروم ولما تم الظفر للمسلمين ونجوا من براثن المدو ندم على ان حشدتهم بذلك الحديث وخشي من ان يعلق في نفوسهم شيء منه مع أنه علقه على التوبة فقام وخطب فيهم فقال

لا تشكوا ولا تزهدوا في الدرجات فلو علمت انه يبقى منا أحد لم أحدثكم

بهذا الحديث )

وثأله إن قوما بلغ بهم الايمان الصادق واليقين الثابت ذلك المقام مقام الرهبة من الله ومن الوقوف بين يدي قدرته بعد الموت لقوم عامتهم أعلم بالدين وأخلص في اليقين من خاصتنا ومع هذا فقد ندم ابو عبيدة على ان حدثهم بذلك الحديث فليت شعري كيف يكون الحال بعد ذلك المصروما اذا يشترط في المحدثين وحمله علوم الدين ألا يشترط الوقوف على مقاصد الاسلام والنفقة في الحديث والمسلم بحالة المخاطبين واجتناب الغلو معهم في الترهيب والترهيب ومراعات ما يلبس عقولهم من القوة والضعف وأتى يتيسر هذا وقد تيج عن كثرة الرواية وحمل الحديث بلا تفقه فيه زيغ العقول عن مقاصد الشرع واجترأ الكذابين على وضع الحديث وشحن الكتب الاسلامية بما لا يرضاه الله والرسول وهو ما كان يحذره عمر بن الخطاب رضي الله عنه ولهذا نهى في عصره الذي هو خير المصور عن الاكثار من رواية الحديث فما بالك بما يلي عصره من المصور

ذكر الحافظ ابو عمر يوسف بن عبد البر القرطبي الاندلسي في كتابه جامع بيان العلم<sup>(١)</sup> وفضله في باب ذكر من ذم الاكثار من الحديث دون التفهم له والتفقه فيه ما نصه

عن ابن وهب قال سمعت سفيان بن عيينة يحدث عن بيان عن عامر الشعبي عن قرظة بن كعب قال : خرجنا نريد العراق فثنى معنا صرا إلى حرار فتوضأ ففسل اثنين ثم قال : اتدرون لم مشيت معكم : قالوا نعم نحن اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم مشيت معنا : فقال : انكم تأتون اهل قرية لهم دوي باتمرآن كدوي

(١) يوجد من هذا الكتاب نسخة خطية في مكتبة الازهر

الثلج فلا تصدوم بالا حاديت فتشغلوم . جودوا القرآن واقلوا الرواية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم امضوا وانثريكم : فلما قدم قرظة قالوا حدثنا قال نهانا عمر بن الخطاب اه

ثم قال ابن عبد البر بعد هذا قليل ما نصه : قول عمر انما كان لقوم لم يكونوا احصوا القرآن نغشى عليهم الاشتغال بنيره عنه اذ هو الاصل لكل علم هذا معنى قول ابي عبيد في ذلك : ثم قال بعد ذلك ايضاً : ان نهيه عن الاكثار وامره بالاقلال من الرواية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انما كان خوف الكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم وخوفاً ان يكونوا مع الاكثار يحدثون بما لم يثبتوا حفظه ولم يروه لان ضبط من قلت روايته اكثر من ضبط المستكثر وهو ابعد من السهو والنفاط الذي لا يؤمن مع الاكثار فلهذا امرهم عمر من الاقلال من الرواية اه

### ﴿ التراد الذين حضروا فتوح الشام ﴾

من كان له البلاء الحسن من القواد في فتوح الشام غير القائد العام الذي كان خالد بن الوليد وبعده ابو عبيدة بن الجراح . خالد بن سعيد وعمر بن العاص ويزيد ابن ابي سفيان واخوه معاوية وحبيب بن مسامة القهري وعياض بن غنم القهري وشريحيل بن حسنة وكل هؤلاء من قريش الا الاخير فانه حليف بني زهرة من قريش واما غير هؤلاء فمن ليس من قريش فهم ذوالكلاع الحميري والقعقاع ابن عمرو<sup>(١)</sup> والسمط بن الاسود الكندي وعلقمة بن مجرز وعلقمة بن حكيم القراسي وعبادة بن الصامت ومالك بن الاشتر النخعي ومسروق بن فلان المكي

(١) القعقاع وعياض هما من جند العراق لا الشام ووفدا مع خالد بن الوليد ايام مجيئه من العراق وعاد القعقاع بعد فتح دمشق وعياض بعد فتح انطاكية وقيل قبلها الى العراق

وأبو أيوب للالكى وغيرهم

هكذا تم فتح هذا القطر السوري لا وثلك القواد البواسل وقد رأيت من حسن ترتيبهم للجيش وإلمامهم بطرق البلاد وتفننهم بأساليب الحرب وقهرهم للعدو ما يدل على علو كعبهم في فن الحرب وخبرتهم بالبلاد حتى كان أمير المؤمنين وهو بالمدينة يصدر أوامره للأمراء في كيف يسرون وأي المسالك يسلكون وأي البلاد يقصدون كأنما كان ينظر إلى هذا القطر على خارطة مصورة بين يديه والعلّة في هذا أن القطر السوري بسبب اتصاله بمجيرة العرب من جهة الحجاز كان كجزء طبيعي منها عرف العرب طرقه وبلادهم وأحواله كافة كما عرفوا نفس المجيرة يضاف إليه أن قسماً عظيماً منه كان مأهولاً بالعرب من مضر وكانت صلة الاختلاط والمتاجرة غير منقطعة بين الحجاز وسورية تمتد إلى أجيال متطاولة قبل السج وكانت قوافل قريش قبل الإسلام تتردد إلى سورية أكثر من غيرها لهذا كان كثير من الصحابة ومنهم عمر بن الخطاب عارفين بطرق البلاد وأحوالها ذوي علاقة تجارية بسكانها

❦ خلاصة جغرافية ❦

❦ ونظرة اجتماعية ❦

قد رأينا بعد الفراغ من الكلام على فتح سورية أن نأتي على خلاصة جغرافية للبلاد السورية نضمها أهم الباحث الجغرافية والاجتماعية المتعلقة بهذا القطر قديماً وحديثاً مع بيان صناعته وعدد سكانه وأقسامه وجبايته كل ذلك على وجه الإجمال الذي يسهل المقام إذ التفصيل ليس من شأن التاريخ العام بل هو من شأن التواريخ الخاصة فنقول

يحد سوريا شمالاً ولاية دونه (كينيكا) من آسيا الصغرى ومن الغرب البحر



والبادية وجنوباً جزء من بلاد العرب ويقال له تيه بني اسرائيل وغرباً بحر الروم أي البحر المتوسط وقد قام في هذا القطر حكومات كثيرة تمددت بتعدد الاقوام القاطنين فيه كالفينيقيين<sup>(١)</sup> والحشيين والاموريين والكنعانيين وغيرهم من الشعوب ثم رحل اليه بنو اسرائيل من مصر وزاحوا سكان البلاد وأخذوا قسماً عظيماً منه وغزاه كثير من الدول القديمة كدولة القراعنة للمصريين والماديين والقرس واليونانيين والرومانيين وعرب الاسلام ولم تثبت فيه قدم دولة من الدول الفاتحة كما تثبت قدم دولة الرومانيين ودولة الاسلام فقد كان ابتداء دولة الرومان فيها من سنة ٦٥ ق م الى سنة (٦٣٣ م) حيث ابتداء الفتح الاسلامي في البلاد السورية وكانت نهايته (٦٣٨ م) أو (١٧ هـ) وفيها تقلص ظل الروم عن هذا القطر وقد كان على عهد الرومانيين مقسوما الى ثلاثة أقسام كبيرة وهو فلسطين وتوابها ودمشق وتوابها وانطاكية وتوابها وكان القسم الشمالي منه يسمى سورية والقسم الجنوبي يسمى فلسطين فأطلق عليه اسم سورية منذ تملكه الرومان ولما تملكه المسلمون أطلقوا عليه اسم الشام وقسمه عمر (رض) الى أربعة أقسام القسم الاول الثنور وسماها هارون الرشيد المواسم وهي حمص وقنسرين وحلب وانطاكية وحاضرة هذا القسم

(١) الفينيقيون كانوا يسكنون سواحل الشام الجنوبية وبعض الشمالية وكانت عاصمتهم القديمة صيدا ثم ابتنوا صوراً حوالي سنة ١٥٠٠ قبل المسيح بعد خراب صيدا وكانوا من أنشط الشعوب وأعرفهم بسلوك البحار وطرق الاستعمار فاستمروا معظم جزائر البحر الابيض وذهبوا الى سواحل افريقيا الشمالية وأسسوا هناك مدينة قرطاجنة الشهيرة التي يقال انها كانت قرب تونس وقطعوا مضيق جبل طارق الى المحيط وبالجملة فقد كانوا أعظم دول البحار في عهدهم ويشبههم بعض المؤرخين بدولة انكلترا لهذا العهد

محض والقسم الثاني دمشق والقسم الثالث الأردن وحاضرتة مدينة الاردن ( طبرية ) والقسم الرابع فلسطين وهذا قسمه الى قسمين قسم حاضرتة الرملة وقسم حاضرتة إيلياء ( القدس ) وكل قسم من هذه الاقسام يسمى جنداً وتحت كل قسم أقسام تدعى كورا وسيقائي الكلام على هذا بالتفصيل في غير هذا المحل ان شاء الله وقد توفرت في هذا القطر أسباب المكاسب الثلاثة وهي الزراعة والصناعة والتجارة لحصص أراضيها وموقعه الجغرافي ونشاط أهله للعمل الا أن هذه الاسباب كانت تملو وتسفل بنسبة حال الدول الحاكمة في هذا القطر ومن المقرر أن عمران الممالك تابع لتلقي الدول وقد كانت دولة الرومان الشرقية على عهد الفتح الاسلامي دولة لحقها الهرم والعجز وغفت من ممالكها آثار التمدن الروماني العظيم لما أصاب أهلها من الانشقاق الديني والاختلاف المذهبي الذي أودى بحياتهم السياسية وفرق جامعتهم المالية ولما تولى الامبراطورية هرقل سنة ( ٦١٠ م ) كان أمر المجادلات الدينية في أشده فغاض الامبراطور نفسه في غماره واشتغل بالأمر الدينية تاركاً أمور الدولة السياسية لوزرائه وأرباب دولته ومن ثم ظهر الوهن في الدولة في أثناء مظاهره ففترتها دولة القرس وكتسحت جزءاً من ممالكها عظيمها وهو آسيا الصغرى وسورية ومصر وكاد الامبراطور هرقل يزايل بكرسيه الامبراطوري القسطنطينية ويتخذ فرساجنة عاصمة له لولم يمنعه عن هذا العزم بطريق القسطنطينية حتى نهض مرة ثانية بجنان ثابت لحاربة القرس واسترد منهم ما اتزعوه من ممالكه كما تقدمت الاشارة اليه فيما مر من هذا الكتاب

ولا ريب في ان ما أصاب هذه الممالك من التدهور كان سريراً من ضعفها العظيم ونكبت كما نكبت قوت القيسية من رعيته من رعيته

والانقسام لاسيما وانها كانت حديثة عهد بمعاهد القرس التي لم يكن مضى عليها  
 لحين الفتح الا بضع عشرة سنة : إذن فهذه البلاد لم تكن لادوخا المسلمون راقية  
 مراقي العمران ولم تكن أسباب المكاسب الثلاثة متوفرة عند السكان إلا ان  
 استمدادها الطبيعي لقبول العمران وما فيها من بقايا المدينة الغابرة تكفل برقي  
 أهلها في مراقي السعادة مذ بسطت عليها دولة الرب المسلمين جناح السلطان  
 نعم نحن ليس لدينا نص تاريخي واضح على مبلغ ما وصلت اليه هذه  
 البلاد من الرقي على عهد الخلفاء الراشدين والامويين في صدر الاسلام لما أن أخبار  
 تلك المصورات انتهت إلينا بالرواية ولم يكن تدوين التاريخ الاسلامي معنيًا به في  
 ذلك العصر إلا ان هناك من الأدلة والاسباب ما يحملنا على الظن بل اليقين  
 بأن البلاد السورية صارت يومئذ الى أبعد غاية من غايات الترقى في أصول  
 المكاسب الثلاثة الصناعة والتجارة والزراعة

من المعلوم بالبداهة ان العدل اساس العمران ومتى تنظمت اصول الحياة  
 ورفع عن الرعية العسف وخففت المظالم وأطلق للاهلين عنان الحرية توفرت لهم  
 أسباب الراحة ونشطوا من عقال الخمول فهبوا للأخذ بأسباب المكاسب  
 وتبسطوا في مناجي العمران وقد رايت فيما مضى من اخبار الفتح كيف ان سكان  
 البلاد كانوا يصالحون على مقدار معين من الجزية والخراج لم يتجاوز حد العدل  
 والاستطاعة وروعت فيه بالطبع ثروة البلاد ومقدرة كل فرد من الاهلين وان  
 هذا القدر المعين في عصر الفتح استمر على ما هو عليه مدة الخلفاء الراشدين  
 والامويين وصدرًا من خلافة العباسيين وان سببه محافظة الخلفاء على العهد التي  
 بأيدي السكان ويضاف اليه تجنب تلك الدول لأسباب السرف لقرب عهدها  
 بالبداوة وجدهتها في تأسيس الملك وعدم حاجتها لهذا السبب الى التعسف في

الجباية والاكثر من المظالم وقد كانت جباية الاقسام السورية الاربعة في عهد الامويين على ترقى العمران في البلاد هي ما يأتي تقلا عن فتوح البلدان

دينار

١٨٠٠٠٠ الارذن

٣٥٠٠٠٠ فلسطين

٤٠٠٠٠٠ دمشق

٨٠٠٠٠٠ المواسم ( وهي حمص وقنسرين وحلب وانطاكية وتوابها )

١٧٣٠٠٠٠ الجمع

وهذا المبلغ ليس بشيء بالنسبة لعمران البلاد يومئذ وربما بلغت جباية البلاد في عصور تهرقها اكثر من ذلك وجبايتها الآن على تدنيها في العمران وقد الصناعة منها وضعف التجارة والزراعة فيها اكثر من جبايتها في صدر الاسلام كما سترى

وهذا دليل على تنامي الخلقاء يومئذ بالمدل وعدم عسفهم في الرعية يضاف اليه ايضا جلوس الخلقاء بأنفسهم للمظالم الى عهد عمر بن عبد العزيز وإنصافهم للرعية وقيامهم على وسائل العمران وتمصير الامصار وتأسيس الملاجي كوضع عمر بن الخطاب لدور الضيافات الخاصة ببناء السبيل والمنقطعين وتربيتها في الطرق من الحجاز الى الشام ومنها الى العراق وتأسيس معاوية لمدينة طرابلس الشام وتمصير سليمان بن عبد الملك لمدينة الرملة وتشيد الوليد بن عبد الملك الملاجي للزمني والخدمين ومره ببناء الفنادق للمسافرين فيما بين لاقتصار التباعدة كما صنع عمر بن الخطاب وعنايته في توليد باصلاح الطرق لمسهة نقل التجارة واطلاق اخفاء حرية المعتقدين الصوفى الوطنية من اليهود

والتصاري وعدم إخمياز اقدم لتريق منهم دون آخر كما كان يخاز ملوك الروم ويثرون بين الرعية تأثرة التباغض والشحناء كل هذا وغيره من اسباب الراحة والأمن ودواعي الترقى والعمران يدلنا على رقي البلاد على عهد الخلفاء الراشدين والامويين والعباسيين ايضا وتمتع اهلها بسلامة الراحة والعمران التي لم يتمتع بها هذا القطر في عهد غير دولة المسلمين الا قليلا على عهد الفينيقيين ايام مجدهم والرومانيين ايام تمدنهم

ولما انقسمت دول الاسلام على بعضها وتداول هذا القطر السوري عدة من الدول كالتامبيين والاراك والاكرد والجراسية أخذ بالانحطاط تباعاً لانحطاط الدول الحاكمة وأصيب من النكبات بما لم يصب به غيره من الاقطار الاسلامية اذ حاجته في أواخر القرن الخامس من الهجرة جيوش الصليب واستمرت في أوجها نيران تلك الحروب المشؤمة مدة جيلين كاملين الله اعلم بما اصاب في غضوناتها هذا القطر من الخراب والتدمير ثم تبع ذلك هجوم التتار عليها في نصف القرن السابع للهجرة وتخرّبهم للمدن والامصار وفعلهم في البلاد واهلها الافعال الكبار وتلى ذلك هجوم تيورلنك عليها في اواخر القرن الثامن بعد اكنساحه لما في طريقه من ممالك الاسلام وفعل في سورية الافاعيل واحلى عن دمشق خاصة العلم والصناعة واستصحبهم معه في عودته الى سمرقند

على ان موقع هذه البلاد الجغرافي وطبيعة ارضها المشهورة بالخصب وأهلها المعروفين بالجلد حفظ لها ذماء الحياة واعان اهلها على تحمل المصائب فلم تتخط الى الدرجة التي تفقد معها اصول المكاسب بل استمرت حلب ودمشق الى عهد قريب محملاً لحركة القوافل الآتية من العراق تحمل بضائع العجم والهند وتمود بالبضائع الشامية بل والبضائع النورية ايضا اذ كان هذا الطريق قبل فتح

ترعة السويس أخصر طريق بين القرب والشرق  
وكذلك الصنائع قلما بقيت حية نامية حتى في العصور المتأخرة على عهد  
ملوك الطوائف يدلنا على هذا ما بقي منها وما لم يبق أيضا لوجود أثره الذي يني  
عنه فأما الباقي منها إلى الآن فصناعة الأقمشة الحريرية والقطنية كاقشة اللبس  
المعروفة بالشاهية أو القطنية والديما أو الزلية والالاجا والحامدية وغيرها  
واقشة الزينة كالستائر والمتكثات وغيرها من أقمشة الحرير والصوف والقطن  
المختصة بالزينة وأخصها الاطلس المعروف قديما بالدامسقاوي غير ذلك من أنواع  
الأقمشة كالشراشف والمناشف والكوفيات والاحزمة كل هذا باق إلى الآن  
وهو في أعلى طبقة من دقة الصناعة ورواء المنظر ومثانة النسيج وبهاء الألوان  
وتناسب النقش وقد اختلفت ببعض هذه الصنائع دون البعض الآخر كثير من  
البلدان السورية كحلب وحماة وحمص ودمشق وطرابلس والتدقيق (من لبنان)  
وغیرها

وصناعة الحفر والنقش على الخشب بالصف المروفة (بالفصص)  
وهي من الصناعة الخاصة بدمشق وقد ترقى الآن فتمدت الصدف إلى النقش  
بقطع الخشب الملون الدقيقة بحيث لا يضرها التأخر إليها لا منقوشة بالدهان  
لتماسك الأجزاء الصغيرة والتحامها التام لا يظهر منه أن النقوش إنما هي أجزاء  
صغيرة ملتصقة في الخشب إلا بعد معان النظر فيها والتدقيق في نقوشها  
وصناعة الصابون ومعاملها لم تزل تشتغل إلى الآن في حلب ودمشق  
ونابلس وغيرها

وصناعة النشا وفي دمشق معامل كثيرة لها تسمى القاعات من هذا  
المهد تصنع كميات عظيمة من النشا لأنه قل تصديره إلى الخارج بسبب مزاجه

النشا الافرنجي له في البلاد التي كان يصدر اليها كصر وغيرها  
وصناعة الدباغة وهي موجودة في معظم المدن السورية الا أنها ساذجة لم  
تترقى الا في مدينة زحلة التابعة لجبل لبنان فلها تحسنت الآن وكادت تضاهي  
الجلود التي تصنع في زحلة الجلود التي تصنع في مامل أوروبا  
وصناعة البناء والحفر في الاحجار ونقشها نقوشاً نائمة أو مجوفة وهي صناعة  
قديمة في البلاد تمتد الى زمن الفينيقيين كما يستدل على ذلك بالآثار الحجرية الباقية  
الى الآن والظاهر أنها كانت تختلف باختلاف حال الدول وحجها للبذخ وميلها  
للممران فالبناء في عصر الفينيقيين ومن تلام من الدول في سورية كان ظاهر  
الضخامة عظيم الضخامة متقن النقش والترتيب كهيكل بعلبك الذي بلغ الغاية في  
إتقان البناء والتصوير الثاني على الحجر الصلد ومثله هيكل تدمر أيضاً على أنالزم  
أثراً يشبههما لا وأخر الدولة الرومانية ولما جاء الاسلام وبسط الامويون في  
المران وابتنى الوليد جامع دمشق وبيت المقدس ظهر ثانية فن إتقان البناء وكان  
أجل رواء منه في عصر الرومانيين من حيث النقش الدقيق على الاحجار المعروف  
لهذا المهد بالحفر والتنزيل وأما في القرون الوسطى المصرية فقد انحطت هذه  
الصناعة انحطاطاً قليلاً بدليل ما نشاهده منها في بعض المساجد التي بنيت على عهد  
الملوك الجراكسة وغيرهم بجامع الملك الظاهر بدمشق ثم نهضت في القرون  
المتأخرة وترقت من فن البناء صناعة الزخرف والحفر والتنزيل ترقياً عظيماً حتى  
هذا المهد وقد بني في العام الماضي محراب للجامع الاموي كله من القطع الرخام  
الملونة الصغيرة فكانت على تناسب أوضاعها وإتقان صنعها وترتيب أشكالها  
معجزة من معجزات الصناعة ومثله المنبر الذي أقيم في جانبه وعلى نمطه أيضاً  
وصناعة الزجاج وهي اليوم متدنية جداً لا تعدى صنع القوارير الساذجة

ومعاملها موجودة في دمشق وغيرها

وصناعة الجبال المتخذة من قشر القنب وهي مترقية عظيمة الخطر وتوجد مصانعها بكثرة في دمشق وتصنع مع الندوة في بيروت وحماة وصناعة النحاس ونقشه نقوشاً رائعة ومحفورة وكانت قدمت منذ خمسين سنة ثم عادت الآن بسبب كثرة رغبات الأوروبيين بالآنية النحاسية التي من هذا النوع

وصناعة الصاغة وهي الآن مترقية في معظم المدن السورية وصناعة أدوات الخيل وهي الآن مترقية وقد تناوت كثيراً من الصناعات كصناعة الحميات والصناديق الجلدة وغيرها : فهذه الصنائع الباقية إلى الآن في سورية ويوجد غيرها أيضاً مما لا أهمية لذكره وأما الصنائع التي اندثرت وإنما تدل عليها آثارها فهي صناعة القيشاني وكانت خاصة بدمشق والموجود منها لهذا العهد في بعض المنازل والحمامات والجوامع يدل على ترقى هذه الصناعة في المصور المتأخرة ترقياً عظيماً خصوصاً في القرن التاسع والعاشر إلى الثاني عشر وفي جامع الشيخ عبي الدين العربي في الصالحية الذي ابتناه السلطان سليم العثماني في أوائل القرن العاشر نوع منه بلغ النفاة في الاتقان ودقة الصنع وبهاء اللون وتناسق النقوش وكذلك الموجود في جامع الدرويشية وتاريخ صنعه المكتوب عليه سنة (١٩٨٣ هـ) والموجود في جامع السنية وتاريخ صنعه المكتوب عليه هو سنة (١٠٠٠ هـ) وقد دثرت هذه الصناعة في القرن الماضي لانحصار عثماني عامة واحدة من آخر فرد منها بتعليم هذه الصناعة لـهـ ومات في سنة ١٩٠٤ هـ وخبر عن هذا متواتر مستفيض إلى يومنا هذا فثمة تقيين رخصت في سنة ١٩٠٤ هـ الصناعة فارسية بدليل نسبتها رقيت في خرفة من قسطنطينية



وصناعة الخزف وقد كانت أيضاً في أعلى طبقة من الدقة وتدل آثارها على أنها كانت مرصية في القرون الوسطى والتأخرة المجرية وإنما عرفنا ذلك بمشاهدة قطع من مصنوعات الخزف استخرجها الدكتور (هوردوشاو) من التل المعروف بـ تل الباب الشرقي خارج دمشق لما اشترى من الحكومة هذا التل وأزاحه من بضع عشرين سنة فوجدناها تشابه ما اكتشفته جمعية البعثة الأثرية الفرنسية في مصر من القطع والآنية الخزفية المصنوعة في عهد الفاطميين والجزاكسة<sup>(١)</sup> وقد شاهدت بعض هذه القطع المصرية عند صديق لي الماني وعليها اسم العامل بالمريية إلا أنني لم أعثر في القطع الدمشقية على اسم للمعمل ولا العامل وأنا أبحث الآن عن ذلك فإذا عثرت على شيء من هذا القليل ربما أعود لذكره في مكان آخر على وجه التفصيل

صناعة السيفاء وهي قطع صغيرة من الزجاج الملون والمذهب تنقش بها الجدران بأن ترصف على طبقة من الجبس على أشكال شتى جميلة الصنع والترتيب تمثل الأنهار والأشجار والأبنية الجميلة وهي من أنفس الصنائع التي وجدت بدمشق وهي من مخترعات الروم بدليل أن الوليد بن عبد الملك لما ابنت الجامع الأموي بدمشق استجلبها من القسطنطينية وورصف جدرانها كلها بالسيفاء على أشكال شتى تمثل الجامع والأشجار والأزهار وكثرة ما طراً على الجامع من الحريق تساقطت عن جدرانها السيفاء إلا قليلاً منها في الحائط المقابل للمعبر في الحرم الداخلي والحائط الغربي والشمالي في الحرم الخارجي فلما كان منها على الحائط الداخلي فقد تأثر بعضه في الحريق الذي حدث منذ بضع سنين وأما ما كان

(١) راجع مذكرات البعثة الأثرية الفرنسية للطبوعة باللغة الفرنسية في

منها في الحرم الخارجي قد أدركته في طفولتي وقد تشمت القناطر الحاملة  
للجدار ولما أريد ترميمها اقتلع ما عليها من القيسفاء إما عمداً عن جهل بقيمتها  
الاثرية وإما اضطراراً فكان يجمعه الأولاد وخدمة الجامع يومئذ ويبيعونه  
للسياح. والظاهر أن صناعة القيسفاء استمرت في الشام إلى ما بعد القرن السابع  
بدليل ما يشاهد منها في جدران بعض جوامع حلب وجامع الملك الظاهر بدمشق  
بدمشق إلا أن القطع غير متماسكة في التركيب ولا منتظمة في الرصف وليس لها  
من بهاء الصنع ودقة التناسب في النقش ما كان لثلثها في الجامع الأموي وهو يدل  
على انحطاط صناعة النقش بالقيسفاء يومئذ انحطاطاً انتهى إلى تركها بتاتاً

وصناعة السيوف الدمشقية وقد كان يتنافس بها ويضرب المثل ببلن متونها  
ومضائها وقد دثرت منذ أجلي تيمورلنك صناعتها معه إلى سمرقند على أنه لم تزل  
إلى هذا العهد صناعة الأسلحة والسيوف موجودة بدمشق وغيرها من مدن  
سورية إلا أنها منخطة عن مرتبتها الأولى

وصناعة الاثواب البيض المروفة (بالخام الصالحاني) وكانت خاصة  
بدمشق وبعض قرى جبل قلمون ولم يبق لها اعتبار منذ كثرت وارد البضائع  
الافرنجية التي من نوعها إلى سورية وكان من بضع سنين شيخ في صاحبة دمشق  
ومن أرباب هذه الصناعة طاعن في السن قد بلغ من الكبر عتياً يقول إن صاحبة  
منذ أربعين سنة فصاعداً كانت منازلها كلها أشبه بمعمل واحد يحولك أهله ثلاث  
الاثواب البيض من القطن المنزول بالشام وإن أهل صاحبة جميعهم كانوا في تنم  
وغنى زائد من ثمرات هذه الصناعة فأصبحوا الآن في ضنك وعسر لمقدتها منهم  
أو لعدم الحاجة إليها

وقال ذلك الشيخ إنه أدرك سوق دمشق وذكر سوق منه لأرباب

صناعة مخصوصة كسوق الشاميين والباديين والفلاينية<sup>(١)</sup> والخراطين وسوق السلاح والعلبية وسوق المراتية والقبارين وغير ذلك من الاسواق التي لم يبق لصنائع أهلها إلا رسم دارس وعهد طامس اللهم الا العلبية والخراطين فقد بقيت منهم بقية الى الآن لعدم استقضاء البلاد عن صناعتهم لهذا اليوم

ومن الصنائع النفيسة التي فقدت من دمشق وكانت خاصة بها صناعة الدهان المعروف عند الدمشقيين ( بالعجمي ) وهو بأن ينقش باطن سقف الغرفة والجدران المبطنة بالخشب بالجلس النائي على أشكال بديعة ويذهب بعضها وبعضها يلون بألوان غير زاهية وهي من أدق الصنائع النفيسة وأجملها وكان لهذا النوع تركيب مخصوص من الدهان بحيث يستمر لونه لامعاً ذابها وروثق مهما تطاولت عليه السنون ويوجد لهذا المهذ كثير من آثار هذه الصناعة في منازل دمشق ومنها ما هو موجود في منزل أسعد باشا العظم الذي يقصده السياح للفرجة وفي منزل عبد الله باشا ومنزل المرادي ومنها ما مضى على بنائه لهذا اليوم نحو مائة وخمسين سنة ولم يزل الدهان الذي فيه زاهياً جميلاً كما نأمنع بالامس . والظاهر أن فقد هذه الصناعة من دمشق قريب عهد لوجود بعض آثارها التي لم يمض عليها الى اليوم أكثر من ستين سنة وإنما أهملت في السنين المتأخرة لكثرة ما تحتاج اليه من النفقات التي لا يتحملها الآن أهل الترف والبذخ للفقر الذي أم بالبلاد منذ انحطت فيها أسباب المكاسب وقد تقدم القامون ببناء الجامع الاموي لهذا المهذ بعد الحريق الذي طرق عليه الى بعض الدهانين الطاعنين في السن الذين يملون شيئاً من هذه الصناعة بدهن السقيين الذين يليان القبة من الجنوب والشمال بذلك الدهان فأثمنوا صنعه الا أنهم أدخلوا فيه بعض الالوان

الزاهية تخالف اصل الصنة إلا انه جاء جميلا وافيا بالعرض لا عيب فيه  
 هذا ما اردنا بسطه عن حالة سورية الصناعية والاجتماعية وبقي لنا كلام عن  
 حالتها لهذا العهد من حيث الترقى او الانحطاط سواء كان في العلوم والمعارف او  
 في الصناعة والزراعة ودرجة ثروة البلاد من هذه الاشياء ومراتب اهل مدنها  
 منها وعدد نفوسها والسكك الحديدية التي أنشأتها الشركات الاجنبية فيها الى  
 غير ذلك مما يتعلق بالحالة الاجتماعية على العموم في هذه البلاد وبما انها تأسس في  
 هذا كله الى المملكة العثمانية فقد ارجأنا الكلام على ذلك الى الاجزاء التالية التي  
 نخصصها لرجال الدولة العثمانية ونسكلم فيها عن هذه الدولة التي نضرب الى الله  
 تعالى ان يؤيدها بروح القوة والعلم ويصونها عن الزوال بأن يرشد رجالها الى  
 طرق الخير وينزع من نفوسهم حب الشهوات ويزرع فيها حب الملة والوطن  
 لينقذوا الأمة العثمانية من خطر الانحطاط الى دركات الضعف والاضمحلال  
 التي اشرفت عليها لهذا العهد وكاد اليأس من سلامة استقلالها يستولى على  
 نفوس العقلاء من افرادها الذين بقي فيهم ذمء من الحياة واثر من الشعور  
 فباتوا يتقبلون على مضاجع الآلام وتساورهم اضموم الجسام ولا سبيل لهم الى  
 إصلاح الحال وتدارك خطر المآل لانهم اذ نصحو رُمو بالحياة واذا صدقوا  
 خرجوا في عرف الجهلاء من عهد الامنة وهي حنة يارباه تؤذن بتسفل  
 الاخلاق وضعف العقول وموت لوجدن فاقنأنا انهم بفضلها منها ورشدنا  
 للتبرئ من عارها الذي جعلنا عبرة في الآخرين والمعوبة في ايدي النريين  
 انك محيب الدعاء

## باب

### فتح العراق وفارس

( انتداب أبي عبيد ووقعة الجسر وغيرها )

تقدم معنا أن أول عمل عمله عمر (رض) في خلافته هو إجلاء أهل نجران وعزل خالد بن الوليد وانتداب الناس لحرب الفرس فأما الخبر عن الأمرين الأولين فقد بسطناه فيما سبق وأما الخبر عن حرب الفرس فذلك أن المشي بن حارثة الشيباني الذي خلف خالد بن الوليد على حرب العراق وفد على أبي بكر في حال مرضه ليفاوضه في شأن الهجوم على بلاد فارس ماداموا مختلفين بينهم على من يولونه الملك بعد شهريراز الذي أدى موته إلى تملك سابور ثم قتله وقيام آرميدخت ثم بوران إلا أن أبا بكر رضي الله عنه لم يسمع إجابة طلب المشي لمرضه فأوصى عمر بن الخطاب (رض) أن ينتدب الناس بعد توليه منصب الخلافة مع المشي بن حارثة لحرب الفرس فقام عمر في صبيحة اليوم الذي دفن في ليلته أبو بكر وانتدب الناس لقصد العراق فلم ينتدب له أحد لأن وجه فارس كان أكره الوجوه إلى المسلمين وأثقلها عليهم لشدة سلطانهم وشوكتهم وفهرهم الأثم فلما كان اليوم الرابع عاد فانتدب الناس وتكلم المشي بن حارثة فقال يهون على المسلمين خطب الفرس

يأيها الناس لا يظمن عليكم هذا الوجه فانا قد تبجحنا ريف فارس وغلبناهم على خير شق السواد ( يعني الشق الغربي الذي هو العراق العربي ) وشاطرناهم ونلنا منهم واجترأ من قبلنا عليهم ولها ان شاء الله ما بعدها اه

وقام عمر (رض) في الناس فقال

ان الحجاز ليس لكم بدار الاعلى النجعة<sup>(١)</sup> ولا يقوى عليه اهله الا بذلك  
 اين الطراء المهاجرون عن موعود الله سيروا في الارض التي وعدهم الله في  
 الكتاب أن يورثكموها فانه قال (لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ) والله مظهر دينه  
 وممزه ناصره ومولي اهله مواريث الأمم . اين عباد الله الصالحون اه

فكان اول متدب ابو عبيد بن مسعود الثقفي وثي سعد بن عبيدوسليط  
 ابن قيس فلما اجتمع ذلك البعث قيل لعمراء عليهم رجلا من المهاجرين والانصار  
 فأبى وقال ان من سبق الى الدفع واجاب الى الدعاء اولى بالرياسة ثم امر ابا عبيد على  
 الجيش وقال له : اسمع من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم واشركهم في الامر  
 ولا تتجهد مسرعاً حتى تاتين فلها الحرب والحرب لا يصلحها الا الرجل المكث  
 الذي يعرف الفرصة والكف<sup>(٢)</sup> ولم يمنعي ان أوامر سليط الا سرعته الى الحرب  
 وفي التسرع الى الحرب ضياع الا عن بيان والله لولا سرعته لأمرته ولكن  
 الحرب لا يصلحها الا المكث

خرج أبو عبيد في آخر جمادي الأولى و أوائل جمادي الثانية سنة (١٣ هـ)  
 ومعه سعد بن عبيد وسليط بن قيس أخو بني عدي بن النجار والمثني بن حارثة  
 الشيباني فتقدمهم المثني الى الحيرة وكان استقر مر فارس ابوزن فاستدعت رستم  
 من خراسان وتوجهت وجعلت اليه حماية البلاد وسلته قيادة الجند فكتب رستم  
 الى دهاقين السواد ان يثوروا ودرس في كل رستاق رجلا ايثورياهه وبعث جنداً  
 لمصادمة المثني وبلغ المثني ذاك فضم اليه مساحله واجتمع اليه المسلمون فسار بهم  
 الى خفان ونزلها حتى قدم ابو عبيد وكان اول من سار من الدهاقين جابان في فوات

(١) النجعة طلب الكلاء ( اي انزعى ) في موضعه كما في القاموس

(٢) يعني الرجل المتثني الذي يعرف ساعة العمل فيعمل وساعة الكف فيكيف

بادقلى فسار اليه ابو عبيد فالتقوا بالتمارق وتقاتلوا فهزم اهل فارس

﴿ موعظة ﴾

لما انهزم الفرس أسر جابان اسره مطرب بن فضة التيمي فخذعه جابان بان وعده بشي يعطيه له فأمته وخلقى عنه فاخذته المسلمون فاتوا به ابا عبيد واخبروه انه الملك و اشاروا عليه بقتله فقال : اني اخاف الله ان أقتله وقد آمنه رجل مسلم والمسلمون في التواد والتناصر كالجسد ما لزم بعضهم فقد لزم كلهم : فقالوا له انه الملك وانه هو الذي حاربنا : قال وان كان لا أغدر قتره

انظر رحمك الله الى هذا الامير العظيم النفس الصادق الايمان الذي ملك ناصية عدوه الذي غدر بالمسلمين وأثار عليهم نائرة البلاد وقابلهم بنكران الجميل وخرق العهد فاني ان يقتله لعهد سبق له من فرد من افراد المسلمين الذين بلغ بهم التناصر والتواد يومئذ ان اميرهم يقوم بحق صغيرهم ويلتزم بما التزم به حقيرهم فأين تلك النفوس البارة والاخاء المتوثق والوجدان الحساس والتناصر النافع مما طرأ بعد ذلك على المسلمين من فساد الاخلاق وضعف اليقين وانحلال عرى الاخوة حتى باتوا البآ على بعضهم وحربا على انفسهم يتزقهم الاعداء ويتقلب عليهم الفاتحون وأمرؤهم في تناكر وتحاذل يتربص بعضهم أذى بعض ويتمنى احدهم زوال ملك اخيه افرادا باسم الرياسة وطاعة لهوى النفس الشريرة وما يتمنون في الحقيقة الا زوال ملك الاسلام وما يطيعون الا شيطان الخذلان

الهم قد انفرجت بيننا وبين السلف مسافة اخلاف وصوح نبت الاسلام وتناكرت النفوس وتقطعت اسباب الاخاء وانحطت اخلاق الامراء وتفشى الجهل في قصور العظماء وتنوسيت اصول الدين وغلبت الشهوات وتقلب علينا الأمم وحسبنا من جزائك المال ما اتيناها من جور امرائنا وتحكم اعدائنا

فأهدنا من الحق والعلم صراطاً نخلص به الى طاعتك فيما أمرت فتوثق عرى  
الاخاء وتبذ من كانوا سبب التقاطع والشحناء ونجدد عهد التآلف وتمسك  
باسباب التناصر والتكاتف أنك محب الدماء

﴿ عود الى خبر ابي عبيد ﴾

انهزمت جنود جابان من التمارق ولحقت بكسكر حيث يخيم قائد اسمه  
نرسي من الأسرة الكسروية فأمر أبو عبيد بالرحيل ورحل بجنده حتى نزل  
بكسكر وكان أهل كسكر وماحولها من البلاد ينتظرون مجي الجالينوس مدداً  
لهم من قبل رستم فعاجلهم أبو عبيد والتقوا بمكان يدعى السقاطية فاقتلوا قتالا  
شديداً فانهزم الفرس وهرب قائد نرسي وغلب على عسكره وأرضه وأقام أبو  
عبيد وسرح القواد لاستحضار من حوله من أهل السواد فجاء فروخ وفرونداذ  
المتي بن حارثة وطلباه منه الجزاء والمنة عن باروسا ونهر جوبر فأبلغهما أبو عبيد  
فصالحاه على شيء معلوم

﴿ موعظة أخرى ﴾

لما تم الصلح بين أبي عبيد وبين فروخ وفرونداذ جاء آه بآية فيها انواع  
أطعمة فارس من الالوان والابخصة وغيرها فقالوا هذه كرامة أكرمك بها  
وقري لك: قال: أكرمتم الجند وقرتمهم مثله: قالوا: لا يتسر ونحن فاضلون:  
قال أبو عبيد فلا حاجة لنا فيه لا يسع الجند فردوه وخرج حتى نزل باروسا  
فأماه الانداز زعربتل ما جاء به فروخ وفرونداذ: فقال لهم: أكرمتم الجند بمثله  
وقرتمهم: قالوا: لا: فردوه وفل لا حاجة لنا فيه بس: ثم أبو عبيد بن صعب ثوب  
من بلادهم اهرقوا دمه: وانه يبريقه فستره اياه بني بنيه: لا:  
لا يأكل من اقل: الله اعلم: لا: ك: ر: ح: د:



هكذا كان الامراء وقادة المسلمين يفعلون ويمثل هذه الاخلاق يمتازون  
 وبحب المساواة مع عامة الناس في السراء والضراء يوصفون ويمثل هذه الحصال  
 الجميلة يسودون لا بالاستتار بني المسلمين ولا بالترفع عن عامة المؤمنين ولا  
 باستلاب مال البلاد التي أحرزها المجاهدون بسيوفهم واسالوا على جوانبها دماءهم  
 وهذا المبدأ الذي تأسس عليه الاجتماع الاسلامي منذ ثبت الاسلام في  
 ارض العرب هو مبدأ الاشتراك المعقول الذي يخطط للوصول اليه زعماء هذا  
 المذهب لهذا المهد خبط عشواء لضلالهم عن طريقه المستقيم وغلوهم فيه غلو  
 الجاهل بخوافيه اذ قاهم ان البداوة وسذاجة القطرة اصل في قبول الخير والشر  
 وان الانسان اذا افسدت الحضارة تميزته واخذ حب البذخ بمجامع قلبه  
 استحال تقويم اود نفسه وارجاعه عن غلوائه والافلال من اثره وكبريائه والاخذ  
 على ايدي قاده وزعمائه ما لم يكن هؤلاء المربون لشعوبهم القائمون على تقويم  
 اخلاق من دونهم لهذا كان زعماء الامة وخلفاؤها في صدر الاسلام قدوتها  
 الصالحة في تربية تلك النفوس الساذجة على مبادئ العدل والمساواة ومشاطرة  
 الخير والشر والكف عن الشهوات وعن حب الآخرة بالنفي والجاه والفضضة  
 الباطلة كما رايت في قصة ابي عبيد (رض) وبلغ بمرين الخطاب (رض) بنضه بداء  
 حب الآخرة وكرهه لا كتناز البض للمال دون البض الآخر ان كان يحصي  
 مال عماله قبل ان يسند اليهم الامارة لكي يناقشهم الحساب بعد ذلك عما يزيد عن  
 مقتاتهم من المال قبل الامارة ويصادرهم عليه ثم يرده على المسلمين وبلغ علي بن ابي  
 طالب رضي الله عنه في خلافته ان عاملا من عماله اسرف في جمع المال ومال الى  
 التمتع وحاد عن سبيل القصد فكتب اليه كتاباً طويلاً بما جاء فيه قوله  
 ايها الممدود كان عندنا من ذوي الألباب كيف تسيع شراباً وطعاماً وأنت

تعلم انك تأكل وتشرب حراما وتبتاع الاماء وتنكح النساء من مال اليتامى  
والمساكين والمؤمنين والمجاهدين الذين افاء الله عليهم هذه الاموال واحرز بهم  
هذه البلاد. فأتى الله واردا الى هؤلاء القوم أموالهم فأنك ان لم تفعل ثم امكنتي  
الله منك لا عذرنا الى الله فيك ولا ضربتك بسيفي الذي ما ضربت به احدا  
الا دخل النار الخ

فان هذا الخليفة في مشربه القوم ومذهبه المستقيم في تأديب العمال  
بأدب نفسه وحلمهم على طريق القصد وعدم السرف في اموال العباد من يربي  
عماله على العكس من ذلك ويطلق يدهم في اموال الناس بل ويحكمهم في رقاب  
الرعية ويذني فاجرم منه ويقصي غيبيهم عنه وكيف يقوم للقائلين بهذا المذهب  
الآن قائمة بين اقوام أمات شعورهم بالاسترقاق بالترف وقتلهم الخنوع للشهوات :  
ان هذا لا يتيسر الآن الا اذا صبح اديم الارض نجيع الانسان وتبدل الاشرار  
بالاخيار وذلك امر بعيد

### ﴿ عود الى خبر أبي عبيد ﴾

رحل ابو عبيد من السقاطية وقدم المثنى في تعيينه حتى قدم الحيرة وكان  
الجالينوس رجع الى رستم رمن أقلت من جنوده واستخه على مقابلة المسلمين  
فوجه بهمن جاذويه ورد الجالينوس معه فاقبل بهمن جاذويه ومعه راية كسرى  
(درفش كايان) وكانت من جلود النمر<sup>(١)</sup> وأقبل ابو عبيد حتى نزل بالروحة على

(١) لهذه الاية قصة عجبة حات في اخبار الفرس وملخصها ان حد ملوك الفرس  
جار على رعيته واسترسلت حكومته في الضم الى حد لا يطاق فقدم من رعيته يوم رجع  
حداد يحمل بين قومه عطية في نفسه نحر من حنوة ورفع على عصا صوية خد  
الذي يربطه الحداد عدة في وسطه ونادى في الناس من لا يطيق "صه فيه عني قتبـه"  
تامة الناس فقتلوا ذلك ميت ورحل دونه ورسس ميت حرس صوية كسرى

ضفة النهر المقاتلة للضفة التي فيها معسكر القرس وتسمى قس الناطف فبعث اليه  
 بهمن جاذوره إما ان تعبروا إلينا وندعكم والبور وإما أن تدعونا نعبركم  
 فأشار عليه الناس بعدم العبور وكان من اشددم إلحاحاً عليه بعدم العبور سليط بن  
 قيس فابى قبول اشارتهم وترك الرأي وقال لا يكونوا أجراً على لاولت منا وعبر  
 ومعه المسلمون وكان القرس في عدة لم ير مثلهما المسلمون

وهذا وان يكن اقدام من ابي عبيد رضى الله عنه وشم وشجاعة لا يصدران  
 عن غيره الا انه خطأ وقع فيه لا مرير يده الله وكانت عاقبة هذا الخطأ ان قُتل  
 ابو عبيد اذ هم على فيل من الافيال وضربه نغبطه القيل وكانت اسرعت السيوف  
 في اهل فارس واشرفوا على الهزيمة فلما خُبط ابو عبيد وقام عليه القيل جال  
 المسلمون جولة ثم انهزموا وركبهم القرس فبادر رجل من ثيف الى الجسر قطعه  
 قصد إرجاع المسلمين عن الهزيمة فأنهى الناس اليه والسيوف تأخذهم من خفهم  
 فهاقتوا في القرات ولما رأى المشي بن حارثة ذلك البطل الجليل هذا الحال بادره  
 ونفر من الشجمان فحى الناس حتى عقدوا الجسر وعبروه ثم عبروا في آثارهم  
 فأقاموا بالروحة والمشي جريح وهرب الناس على وجوههم وقتل سليط بن قيس  
 الذي نصح ابا عبيد على عدم العبور وبقي المشي في جمع قليل . ولما انتهى الخبر الى  
 عمر بن الخطاب اشتد عليه الامر وبلغه ان بعض الفارين آوى الى المدينة فخطب  
 فقال : عباد الله اللهم ان كل مسلم في حل مني انا فقة كل مسلم يرحم الله ابا عبيد  
 لو كان عبر فاعتصم بالحيف او يحجز إلينا ولم يستقل لكننا له فقة :

واذ كان المسلمون يعلمون ان الفار من القتال آثم لقوله تعالى في الكتاب

فالتفتوا ملوكها راية الحديد شعاراً لهم ثم جعلوها من جلود النمر وسموها درفش كايان  
 وكانوا لا يخرجونها الا حين الحاجة القصوى

الكريم ( ومن يؤلهم يومئذ ذبـرة الا منحرفاً لقتال أو متحيزاً الى فئة قد باء  
 بنفسه من الله ) الآية فقد ندم المسلمون واستحيوا من الفرار وجزع المهاجرون  
 والانصار جزوا شديداً ولما رأى عمر رضي الله عنه جزعهم قال : لا تجزعوا يا معشر  
 المسلمين انا فقتكم انما انحزتم اليّ : وبلغ الجزع بماذا القارى احد بني النجار أن كان  
 اذا قرأ هذه الآية بكى فيقول له عمر : لا بك يا معاذ انا فقتك وانما انحزت اليّ :  
 وذلك تخفيفاً لروعه ودفعاً لجزعه فرحم الله تلك النفوس الطاهرة ما أخوفها  
 من الله وأشدها تمسكاً بالكتاب وأجزعها من الوقوع في الخطأ ورضي عن عمر  
 ابن الخطاب ما أرحم قلبه وأعظم على المسلمين حنانه

كانت جنود القرس عقب وقعة الجسر حاولت العبور الى الضفة الثانية  
 ومطاردة المسلمين ولكن من عناية الله بالمتي ومن بقي معه من الجند القليل جاء  
 القرس ماشغلهم عن العبور اذ وصلهم الخبر أن الناس بالمدايق قد نادوا برستم  
 واتقسموا قسمين قسم معه وقسم مع الفيروزان فتمكن المتي من جمع القبائل التي  
 حوله وأمدّه عمر (رض) بجزير بن عبد الله البجلي وقد كان قومه اوزاعا متفرقين  
 في قبائل العرب فجمعهم له عمر وأمره عليهم وبعث عصمة بن عبد الله من بني عبد  
 بن الحارث الضبي فيمن تبعه من بني ضبة وكتب الى أهل الردة فلم يوافقه منهم  
 احد الا رمى به المتي وكان ممن قدم على عمر رضي الله عنه بنو كنانة وطلبوا ن  
 يوجهوا الى الشام فقال لهم ذلك أمر قد كفيتموه عليكم بالعراق واستقبلوا جهاد  
 قوم قد حووا فنون العيش لعل الله ان يورثكم بقسطكم من ذلك فتمشوا مع من  
 عاش من الناس فقام غائب بن فلان الليثي وعرجة البارقي وقال كل واحد منهما  
 لقومه يا عشير اتاه ابيوا امير المؤمنين الى ما يرى وامضوا له فأجابوا الى ذلك فدعا  
 لهم عمر بنخبر وامر على بني كنانة غالب بن عبد الله وعلى الازد عرجة بن هرثة

وسرحهم فخرج هذا في قومه وهذا في قومه حتى قدما على المثنى  
وقدم على عمر (رض) هلال بن علفه التيمي فبينما اجتمع اليه من الزباب  
فوجهه وقدم عليه المثنى الجشمي جثم سعد فأمره على بني سعد وسرحه وجاء  
اليه ربي في ناس من بني حنظلة فأمره عليهم وخرجوا حتى قدم بهم على المثنى  
ابن حارثة فراس بعده ابنه شيبث بن ربي وقدم على عمر غير هؤلاء من  
زعماء العرب فوجههم الي المثنى

وكان القرس لما احسوا باجتماع العرب وبكثرة من جاء من النجدة للمثنى  
ابن حارثة جمعوا كلتهم وجاء القيرزن ورسم الى بوران واخبرها انهما اتفقا على  
ان يرسلوا الى قتال المسلمين مهران بجيش كثيف واستأذناها بذلك ثم بشامهران  
بجندته حتى نزل من دون القرات والمثنى وجنده في محل يدعى البويب على  
شاطئ القرات الآخر وكانت الجنود اليه متواصلة وجاءه انس بن هلال النمري ممداً  
في اناس من نصارى النمر وقد عبد الله بن كليب التغلبي المعروف بعردى الغمد  
في ناس من نصارى تغلب قالوا نزلوا العرب بالجمع قالوا نقاتل مع قومنا  
وانضو في جند المسلمين ولما فعل الجامعة القومية في النفوس

لما اجتمعت جموع العرب والنرس بحث مهران الى مثنى إما ان تعبروا الينا  
وإما ان نغير اليكم فقتل مسندون عبروا اليه فعبرو اليهم وجاءوهم من قبل نهر  
بني سيم في صفوف ثلاثة وهم ضوضاء وزجل فقال المثنى للمسلمين ان الذي  
تسمعون فس فزمو حسنت ثم تقدم اليهم مثنى وعلى محبتيه بشير وبسر بن ابي  
زهم وعلى مجردة انعتى وعلى زرجل مسعود بن حارثة وعلى الطلائع النسيرو على  
زرد مسعود وكان على محبتي مهران لا زرد به مرزبان الحيرة ومزدان شاه ثم

خرج للثي بتمه صفوف المسلمين ويحضهم<sup>(١)</sup> ويأمرهم بأمره ويهزم بأحسن ما فيهم تحضياً لهم ولكلهم يقول اني لأرجو أن لا تؤثرني العرب اليوم من قبلكم والله ما يسرنني اليوم لنفسي شيء الا وهو يسرنني لامتكم فيجيئونه بمثل ذلك وأنصفهم التي في القول والفعل وخط الناس في المكروه والمحجوب فلم يستطع أحد منهم أن يعيب له قولاً ولا عملاً لاسيما وأنه كان على شرفه وعلوم منزله شجاعاً ميمون النقية فكان المسلمون يحبونه ويعجبون بقيادته كما يعجبون بقيادة خالد بن الوليد

ثم ان للثي كبر وكبر المسلمون وكان واعدى بالمجموع عند رابع تكبيرة فاجلهم القرس من الأولى وخالطوهم والتحم القتال وجعل للثي كلما رأي خلافاً في صف من صفوفه يرسل لاهل الصف رجلاً يقول ان الامير يقرأكم السلام ويقول لا تفضحوا المسلمين اليوم فيقولون نعم ويمتدون وما طال القتال واشتد حمل للثي وحمل معه انس بن هلال ومردى القهر وقصد للثي مهران فأزاله حتى دخل في ميسته واضطربت صفوف الاعاجم ولقي غلام نصراني من تغلب مهران فقتله ثم استوى على فرسه وتضع القرس فانهزموا وبادهم للثي في الجسر فنع سرورهم منه فهربوا مصعدين وصوين والسيوف أخذهم من كل جانب وكان ذلك بحسن قيادة ذاك البطل لجيش للثي بن حارثة الذي ظهر من البراعة والشجاعة في هذه الواقعة فيجذب له طيب تذكر الا انه اضرب يومئذ ندمه على اخذه بالجسر وقال: لقد عجزت عجرة وفي الله شرها بمساقتي ايهم في الجسر وقطعه حتى اخرجته فاني غير عائد (يعني الى مثل هذا خطأ) فلا تودوا ولا تقتدوا بي يا ايها الناس فاني كنت مني زنة لا ينبغي حراج حد لا من

لا يقوى على امتناع: هذا من حسن بصيرته وسديده رأيه وأوابته الحق رضي الله عنه  
ومات من أعلام المسلمين ممن كاتوا جرحوا في هذه الوقعة ناس منهم خالد  
ابن هلال ومسعود بن حارثة اخو المثنى فصلي عليهم المثنى وقال والله انه ليهون على  
وجدى (اي اسفه وحزنه) ان شهدوا البويب . اقدموا وصبروا ولم يجزعوا ولم  
ينكسروا . وان كان في الشهادة كفارة لتجوز الذنوب

وكان اشد الناس بلاء في هذه الحرب من شهدوا وقعة الجسر مع ابي عبيد  
لاستحيائهم من الفرار في تلك الوقعة ولما انهزم القرس في البويب انتدب المثنى  
جوير بن عبد الله البجلي لبور القنات وتبع القارين فانتدب معه من شهدوا وقعة  
الجسر وغنموا غنم كثيرة وعادوا

### ﴿ شجاعة النساء المسلمات ﴾

ذكر ابن جرير الضبي ان المثنى وعصبة وجرياً اصابوا في أيام البويب  
غنا ودقياً وهرق فبعثوا بها عيالات من قدم من المدينة وقد خلقوهن بالقوادس  
والى عيالات هن لايم قبلهم وهم بالخير وكان دليل الذين ذهبوا بنصيب  
العيالات لذين بالقوادس عمرو بن عبد المسيح بن بيلة فلما رفعوا (اي ظهروا)  
لانسوة فرين خليل تصايحن وحسبهن غارة فقم من دون الصبيان بالحجارة والعمد  
فقد عمرو بهرجة بن : هكذا ينبغي ان يمدد جيش وبشروهن بالقنخ: وكان  
على خليل بن شهاب بن النخيلة (النخيلة) ان يمدد في خيبة حامية لهم

ولا جرة نرى يكن جيش المسلمين شجاعة نسلمهم وامكان دفعهم  
نعدوهم فبقي : تركوهن في القنخ وقعه هو هم حرب القرس وقد  
رئت كيف كان نسبت في برية مع ارجل وكذلك قاتلن  
في القنخ اركن بختن جرحى بن بعد في حرب ريف من جراحين ويترضهن

ذكر الطبري في مرض كلامه على فتح ميسان ان المغيرة سار الى اهل ميسان وخلف الاثمالي فلقى العدو دون دجلة فقالت اردة بنت الحارث بن كلدة (طبيب العرب المشهور) لو لحقنا بالمسلمين فكنا معهم (اي عوناً لهم) فاعتقدت لواء من خمارها واتخذ النساء من خمورهن رايات وخرجن يردن المسلمين فانهين اليهم والمشركون يقاتلونهم فلما رأى المشركون الرايات مقبلة ظنوا ان مدداً اتى المسلمين فانهزموا واتبعهم المسلمون فقتلوا منهم عدة وهذا العمل من النساء المسلمات لعمرى غاية في الجراءة ونهاية في الاقدام وحق لمثلهن ان يدخلن في مصاف الرجال ويأتين بأعظم الاعمال وقد اطلب ادورد جيون في تاريخ الامبراطورية الشرقية بشجاعة النساء المسلمات التي اظهرنها على حصار دمشق ومما قاله عنهن : إن هؤلاء النساء اللاتي تعودن الضرب بالسيف والضمن بالرمح والرمي بالنبل هن اللاتي اذا وقعت احداهن في الاسر تكون قادرة على حفظ عفتها ودينها من اي انسان يريد بها بسوء

ولقد صدق فيما قال والا فإنا كان رجالهن ان يدعوهن بخاطن لرجال في معامع الحرب والقتال ومن البديهي ان الحجاب لم يكن يمنع النساء المسلمات عن مخالطة الرجال في الحل والزوال ولكن كان لهن من لاخللاق انتمطرية والعفة الاسلامية ما يفنيهن عن مثل حجاب التقيين الذي يتبعه سكان المدن الاسلامية لما استغرقوا بالرفاه والترف وفسدت اخلاقهم عومس خفسارة فاذا كان لنسائنا الآن من العفة وسلامة لاخللاق وضهارة النفس وحسن التربية ما كان لتلك النساء في صدر لاسلام ساع بة لئين بختيف لحجاب في هذا المصرا ان يطلبوا برار مرة من وراء جدر بحى العفة والكحل ويضونها حقوق لرجل والاً فأكلام عبث لا يجدي ونوتف حرج يابغي للفرج منه



أناة وبصيرة والله اعلم بمصير الامور

﴿ عود الى خبر المتي ﴾

لما فرغ المتي من أمر البويب وتشتت جنود الفرس وعاد جري بن عبد الله البجلي من غزاه فرق المتي جنوده في السواد وأخذ يستخضع البلاد التي عصت من قبل وكانت له وقائع كثيرة مع العرب ظفربها المسلمون بماشاؤا من متاع ومال وبلغت غاراتهم شرقا الى قرب مدائن فارس وشمالا الى الجزيرة فأقعوا العرب في قلوب الاعداء همام الفرس لذلك وقعدوا

﴿ كلمة على دولة الفرس قبيل الفتح ﴾

ليس أضر على الأمن وأشد خطرا على استقلال الممالك من تنازع السلطة وتهاافت الناس على حب الرياسة وميل الرعاء الى الاستتار بمصالح الملك اذا ضعف جانب الممالك وتشتت بناء الدولة وقل ما انتهت الدول في أواخر عهدها الى هذا الحال من تفرق الرأي وتطلب حب الذات والاستثمار بمصالح الملك ووضع رغبات الجمهور دين رغبات لافراد لا انتهى ذلك بزوال ملكها وتقلص ظل سلطانها وقد كانت دولة الفرس أصيبت في أواخر عهدها بهذا الدعاء المضال ونرض القتال ولله بدأ بها على عهد كسرى بروجي في أواسط الجيل السادس بعد المسيح فقد ذكر المؤرخون ان كسرى هذا عسف الناس وشره الى أموال رعية وستمع رجلا على ستخلاص بوقي الخراج فصف الرعية وظلمهم ففتنت قروبه من النعمان فخار عنه وكان قد بلغ به الامر ان اقصى أولاده في بابل ومنه من منصرف ذنبتهم عفاا مسلحة ضعف سطوة كسرى وتفرق قلوب رعية عنه فحضره من بابل ولده شيرويه ورمعوا والده على التنازل اليه عن ملك ثم رمعوا به على قتله فقتله وما صفاه له ملك وشعر بشرق أهواء رعاء

سلطته واحس بضعف نفسه اصابه وسواس افضى الى ان أمر بقتل اخوته  
 وكانوا سبعة عشر أخا ذوي مشورة وعلم وأدب وانبه اختاه بوران وازره يدخت  
 على فعلته فندم واصابه حزن رغم فوات دون السنة من ملكه فلك القرس عليهم  
 ابنه ازدشير وكان صغير السن فتكفل به أحد المتطعين الى الرياسة من أرباب  
 الدولة واسمه بهادر جنس فحسده قائد جنود الثغور وامتنع من عدم  
 استشارته في تولية ازدشير فاتخذ ذلك ذريعة الى التفتت وبسط يد القوة وطمع  
 في الملك فأقبل بجنده نحو المدائن عاصمة الاكاسرة فدخلها وقتل جماعة من  
 الرؤساء وقتل ازدشير فتولى الملك بعده شهريراز وهو من غير بيت الملك ولم  
 يمكث في الملك الا اربعين يوما وقله أشباع ازدشير فلكت بعده بوران ثم ملك  
 بعدها رجل اسمه خشنش بنده فانكر الجند سيرته فقتلوه ثم ملكت ازرميدخت  
 وخطبها والي خراسان فاتحات عليه حتى قتله فانصر له ابنه رستم وجاء بجنده  
 الى المدائن فتمكن من ازرميدخت وسمل عينيها ثم قتلها واقام مقامها بوران  
 فوقع الخلف بينه وبين الفيرزان احد عظماء الدولة وتنازعا السلطة وتفتت  
 القوضى في الملك وظهر الحلال والضعف على الدولة ولما اتزع المسلمون منها  
 العراق ودحر المثنى جيوش القرس وتمخض جند الاسلام للوتوب على عرش  
 الاكاسر دب في عامة الشعب التنازسي ديب الشعور بحرج الموقف ثماني  
 وقتت فيه دولته واحسوا بالخطر لذي جره عليهم فروم وقدهم فهبوا من  
 سبائهم العميق فاقبل رجالهم وذوو الرأي منهم الى الفيرزان ورستم وفؤالهما لما  
 يرح بكما الاختلاف حتى وهما اهل فارس وأطمعوا فيهم عدوه وانه يبلغ من  
 خطركما ان يقركما فارس على هذا ري ون رضا . . . . .  
 وتكررت لا تدفن اعزوني يردى حتى . . . . .

انبذان بكما قبل ان يثمت بنا شامت وواقه ما جر علينا هذا الوهن غيركم يا معاشر  
الرؤساء لقد فرقتم بين اهل فارس وبطشتموه عن عدوم ولولا ان في قتلكم  
هلا كنا اجلنا اكم القتل الساعة وانتم لم تاتوا تهلككم ثم نهلك وقد اشتفينا منكم  
لما سمع رستم والفيروزان ما سمعا من القوم قبها من غلها وخشيا  
هلاكما فاجتا مع القوم عن رجل من آل كسرى يولونه الملك ويجمعون عليه  
كله الناس فوجدوا يزيد جرد بن شهر يار في اصطخر وقد كانت امه غيبته هناك  
وهو طفل اشفاقا عليه من القتل فجاءوا به وملكوه وهو ابن احدى وعشرين سنة  
الا انه كان ضعيف الرأي والقلب ومع هذا فقد اطاعه الناس وبذل الرؤساء  
شبهتهم اخيصة فناديا من اخطر المحيق بالدولة فالتفتوا حوله وأطاعوه وتباروا  
في معونه فرتبوا المسالخ والجنود وشحنوا الثغور بالمقاتلة وأعدوا العدة  
والعديد لقتال المسلمين

استعداد المني

ومسير سعد بن ابي وقاص الى العراق

لما بلغ المني بن حارثة اجتماع القرس على يزيد جرد وتجهزم المسلمين  
كتب الى عمر (رض) وينتاهو بانتظار الجواب كفر اهل السواد بالمد وتقضوا  
ما بينهم وبين المسلمين بدسائس القرس فخرج المني على حامية حتى نزل بذي قار  
حتى جاء منسدين كتاب عمر وفيه ما به فخرجوا من بين ظهري الاعاجم  
وتفرقوا في نداءني تلي لاعجم على حدود رضم وارضم ولا تدعوا في ريمة  
احدا ولا مضرو ولا خفافه حد من هل انجذات ولا فارسا الا اجلبتموه  
فان جاء ضامنا ولا خسرتموه. احموا العرب على الجدا اذا جد المعجم فلتلقوا  
جدهم بجدكم

فلما وصل الكتاب اهتم المتي بأمر عمر وأحسن الرأي الحربي والتدبير  
 فنزل بذني قار وفرّق الجند على خط واحد من الجبل وشراف الى غضي<sup>(١)</sup> حيال  
 البصري فكانوا في أمواه العراق من أولها الى آخرها مسلح<sup>(٢)</sup> بعضهم ينظر  
 الى بعض ويفتخ بعضهم بعضاً أي جعلهم أشبه بحصن واحد ممتد من حيال  
 البصرة الى شراف والجبل أي من أول العراق الى آخره وهو ترتيب بلغ النايق من  
 بعد النظر في فنون الحرب ونظام الجيوش وتنظيم خطوط الدفاع وأعاد القرس  
 كذلك مسلحهم وشحنوا بالجنود ثورهم وبنوا خافقين هائين والمسلون  
 منحمسون وهم كالأسد يتنازع فريسته

وأما عمر بن الخطاب فإنه كتب الى عماله على العرب والكور يستخفهم على  
 استنفار العرب وكل من له نجدة وبأس فضت الرسل بالكتب ووافاه القبائل الى  
 المدينة ممن كان طريقهم عليها ومن كان طريقهم على العراق انضموا الى المتي  
 وخرج عمر في أول المحرم سنة (١٤) فسكر على ماء قرب المدينة يدعى صراوا  
 والناس لا يملكون بشيء مما يريد وكانوا اذا أرادوا أن يسئلوه شيئاً رموه بثمان  
 أو بعبد الرحمن بن عوف فإذا لم يقدر هذان على عم شيء مما يريدون شوا بالامباس  
 فسأله عثمان عما يريد وعن عزمه فنادت الصلاة جامعة فاجتمع الناس اليه فأخبرهم  
 الخبر ثم نثر ميقول الناس قتل المائة سر وسربناه ثم قتل ستعدو وعدو  
 قاتي سأرت لا أن يجيء رأيي هو أم من من ذلك ثم بحث في هه رأي فاجتمع اليه

(١) في معجم البلدان جل الوضع - بنية على حدة طريق "قنادية في زنة  
 بينه وبين القرعاء سنة عشر ميلا وهو بين وبين الرومانيين وسرف بين وقصة  
 وقرعاء على ثمانية أميال من لاجساء وعضي تعفير نضاً لدمر بن زبيعة وقيل جب  
 البصرة (٢) جمعة اساجين وفي صلاح خرب - لأن "نقص العسكرية" وخطوط الدفاع

وجوه أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وأعلام العرب قتال احضروني الرأي فاني  
سائر فاجتمعوا جميعا وأجمع ملؤهم على أن يبعث رجلا من الصحابة ويقيم وعده  
بالجنود فان كان الذي يشتهي من الفتح فهو الذي يريد ويريدون والأعاد  
رجلا آخر وندب جندا آخر حتى يجيء نصر الله

### في الحكم النبوي في الاسلام

عم عمر (رض) ان مكافئة القرس بات أمراً احتياطياً لا بد عنه وان القوة  
وإرئي مناط الظفر بدولة هي اعظم دول الارض رهبة لتلك الهدفاذا تيسر هدم  
بنايتها ونزع ساحتها تمهد للمسلمين سبيل السيادة على الأمم ووفقت اعلام  
الاسلام على صروح الملك ولا كان الخضر على المسلمين عظيم الا امر جلابد  
ذهيجوا مر فارس والروم وحفظوا لدولتين القيصرية والكسروية لهذا  
ري من السداد ان لا يفوته رأي عامة المسلمين وخاصتهم فيمن يوليه امر هذه  
الحرب فاستشار العامة فشارو عليه بتسير بنفسه لانهم بأمرهم ارجب ولخيفتهم  
اضوع واستشار الخاصة فشاروا عليه بتسليم القيادة لغيره وبقائه في المدينة  
لانهم بقية حياته عرف وعلى وجوده مبدأ عن ساحات القتال أحرص: وكان  
تخفف عن اجمع علي وضحة رضي له عنها لان لأول استخفقه عمر على المدينة والثاني  
كان على مقدمة جيش فري ان لا غوتها السورى فاستدعاهما وجمع الناس  
جميعاً وقد فيه خطيباً وهد مستشير فقل

ربهم ان لا عزير من قد جمع على الاسلام اهله فأنف بين القلوب  
وجه به فيه خو: ولسا وز مني منهم كجسه لا يخلو منه شئ من شئ اصاب  
غيره وكذات يحى على لسرين في كور ومرهم شورى بينهم وبين ذوي  
ري منهم فليس نبع من دونه لاسر: جتمعوا عليه ورضوا به لزم

الناس وكانوا فيه تبعاً لهم . ومن قام بهذا الامر تبع لأولي دليهم ما رواوا لهم ورضوا به لهم . (يا أيها الناس اني انما كنت كرجل منكم حتى صرفني ذوو الراي منكم عن الخروج فقد رايت ان اقيم وابست رجلاً وقد احضرت هذا الامر من قدمت ومن خلقت ) ويعني بمن خلف علياً وطلحة لاتهما لم يحضرا الراي الأول كما ذكرنا

لعمرك اي ملك في العالم يبعثه الوجدان الطاهر ان يضع نفسه عن رضى واختيار في موضع فرد من عامة رعيته ويقول كما قال عمر للمسلمين (من قام بهذا الامر فانه تبع لذوي الراي منهم فجعل نفسه تبعاً لذوي الراي وجعل المسلمين تبعاً لهم فيما يرتأون تمحيصاً للحق والراي وهذا هو الحكم النيابي الذي تقوم به سعادة الأمم ويرتفع شأن الدول ولم يتوصل اليه قوم الا بعد جهد وجهاد مع قادتهم المستبدين واصرائهم القاهرين وقد وضع أساسه الاسلام وبدأ به بوبكر وعمر رضى به واخلاصاً لله وارتداداً للمسلمين لما يضعهم في امر دنياهم الا ان هذا الحكم لم يدم لان العدة باستمرار العمل والعمل لم يستمر لارتباطه بوجود الخلفاء وإخلاصهم وعدم ارتباطه بالروابط القاونية بالتمبود المعروفة وتركه يترق بطبعه يترقي الأمة وعلى مقتضى حاجة زمان هذا لم يستمر لا باستمرار دولة خلفاء الرشدين مع ان حانه تقوم البدوية ومياهه تمطري حرية يقتضيان استمرار حكم النيابي في لدون العربية وقد رغب "تقوم على شامة التمطرة البدوية مذ فامت دولة بني مروان في وسط زمان لا عجمية وخاط خف وهه الا عجم من الفرس وروم ورو مبلغ تبسط يد حكومة الهامة في رعية وسلطانها القاهر لتي هو فوق سلطان لوجدن وحاكم على الحرية والسل لا المحكوم منهما والنفس تتون حيناً بتون "بيثة وتبدل خلافاً بتبدل منشأ

والمكان فراق أولئك الخلفاء سلطان الحكم المطلق وغلبوا على أمرهم بحكم الوسط  
 تغلبوا على حكم القطرة واتحدوا ليل النفوس الى التبسط في السيادة حتى بلغ  
 جسد الملك بن مروان ان خطب يوما خطبة أشار فيها الى أن من راجعه في أمره  
 قد تعرض للقتل مع أن عصر بني مروان هو العصر الذي كان يرجى به استثمار  
 البذور المديونة طية التي بذرها الخلفاء لراشدون لاستغلاظ شأن الاسلام  
 يومئذ وتفرغ الناس الى النظر في الشؤون الادارية بمد انهماكهم في الشؤون  
 الحربية واشتغالهم بالفتح وما انحال الباعث الأمة العربية على الانقلاب اشبهات  
 الملوك من بني مروان الا ذلك المزيج الذي تألف منه جسم المجتمع الاسلامي  
 يومئذ وأخصهم الموالي من النبط والفرس والروم الذين كان يسميهم معاوية بن  
 أبي سفيان رضي الله عنه (جرعاء) ويتوقع منهم كثيراً من الشر وفي الحقيقة فقد  
 غبت يومئذ الأمة العربية على أمرها بخرق عصبيتها وتشتت قبائلها في فارس  
 وثرؤه والشام ومصر وأفريقيا والاندلس فمهم يفهم ذلك الفتح عن استبداد  
 خفتهم لتدين خلاهم الجو وتفرق عنهم أنصار الحرية الذين كان يؤمل ان  
 يتعاهدوا ذات النبات الطيب لانه في عصر الحضارة الاسلامية واجتلاء ثمراته  
 انشيت فيه سدود التمدد وبسطوا في الاستبداد ولو علو ن الحكومة النيابية  
 شرط في بناء الدول وسياج لهدت يديه ونبات الدول الدشة لما نزعوا منازع  
 جبروت وهمه وركن التوري ذمضج فقر الشعوب ومناط سعادة الناس  
 حرية ولا من زوى كن من سس حكمي دراهم الدول فقد تحصل الناس  
 على متنى يرجون من به - هذه - و - مدة عليهم حاكمة فيهم وليس لهم  
 من وراء ذات عرض لا يرد عنهم و - من حوزتها فود عن حوزهم  
 وقبر عن رحمة مجتهدهم

لو استمر بنو مروان سائرين على نهج الخلفاء الراشدين الواضح في حكم الناس على أصول الشورى وعدم التسلط على حرية الضمائر والافكار إذ ذواتهم لما وجد بنو عباس نصيراً لدعوتهم ولا رغباً في دولتهم وهل يلجئ الناس الى التوثب على الملوكة والخروج على الدول والرغبة عنها الى غيرها الا فساد الحكم وفساد قلوب الرعية بالتسلط الجائر والاستبداد القاهرة

لمرك لو أحسن بنو مروان السياسة واتمسوا وسائل سلامة الدولة لجعلوا لأخلافهم تلك الحكومة الديمقراطية الساذجة التي وضعها لهم الخلفاء الراشدون حكومة ثابتة الدعائم منتظمة الشؤون آخذة بأطراف الحاجة وربطها بقوانين خاصة ترسخ عليها دعائمها وتقوم بها أصولها والطريق الى هذا كان سهلاً عليهم لو اتمسوا اليه الحيلة باستقصاء أخبار مجاورهم من الروم الذين قامت لأسلافهم الرومان كثير من الحكومات النيابية كانت آثارها وأخبارها معروفة لذلك الجيل من الروم محفوظة في مؤلفات القوم والذي أتاح لهم والخلفاء الراشدين قبلهم أخذ اللازم لقيام الدول من الأصول الادارية وغيرها عن الروم والفرس (كوضع عمر (رض) للتاريخ ووضعه للدواوين على أصول الفرس والروم واتخاذ معاوية الحجاب وضرب عبد الملك النقود وغير ذلك من الامور التي لم يكن لها اثر عند العرب) كان يتيح لهم ترتيب حكومة ثابتة على أصول التجارب التي عاينوها غيرهم من الامم التي سبقتهم في حضارة وأخلصوا النية ونفروا الى المستقبل بنظر الحكمة والروية ولو فعلوا لوضعوا لدول الاسلام أساساً ثابتاً في نوع حكم لا يتأثر لاية دوله اسلامية بعد مجيئه ذلك في تضعه مثله البتة لاسباب عديدة ثم هو مصداق لفقهاء مدكل شيء بلدين وحظه على لامة العمل أي أمر نافع لا مسبوق للصحة والتبيين وكذا عندهم كثير من لا يحميد



عنه أحد من المسلمين ولو نخر عظامهم فساد الحكم المطلق وأكل لحمهم الظلم  
 وذهب بسلطانهم التباعد عن الانتفاع بأصول الترقى عند الأمم الأخرى كما  
 انتفع الآريون من المسلمين في كثير من أصول مدنيهم السالفة أيام الحروب  
 الصليبية وقبلها وهذا بحث طويل نسك عنه الآن على وعد المود اليه في  
 محل آخر ان شاء الله

### ﴿ عود الى خبر الشورى ﴾

لما انتهى عمر من خطبته أشار عليه طلحة وعلي بما أشار عامة الناس ونهاه  
 العباس وعبد الرحمن بن عوف عن هذا الرأي وقال له الثاني: أقم وابست جنداً فقد  
 رأيت قضاء لله لك في جنودك قبل وبعد فانه ان يهزم جيشك ليس كهزيمتك  
 وانك ان تقتل أو تهزم في أنف الأمر خشيت أن لا يكبر المسلمون وان لا يشهدوا  
 أن لا اله الا الله أبداً:

ونعم هذا الرأي والاخلاص من عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه اذ أن  
 المسلمين يومئذ كانوا احوج الى حياة عمر والاسلام لم يمتد ويتأصل في الجزيرة  
 والتمتة لم تركد فلو اصاب عمر بشئ اصدق ما قاله عبد الرحمن بن عوف لان هية  
 عمر وعزيمته واثابة ابي بكر قبله ورويته هدت لمن جاء بعدها السيل ومكنت  
 الاسلام والمسلمين السلطان في الارض

بين المسلمون في المشورة وفي عمر كتب سعد بن ابي وقاص وكان عامله  
 على مدونة هوزن بن تنجبه له من اهل النجدة لحرب القرس وهم الف فارس  
 فقال بعض مسلمين امر (رض) قد وجدته: قل فن: قال الاسد عاديأ: قال من  
 هو: قالو سعد: فانتهى الى قولهم فأرسل اليه فقدم عليه فأمره على حرب العراق  
 وتندب معه الناس فكان اهل اليمن يزعون الى الشام وكانت مضر تنزع الى

العراق فقال عمر (أي لاهل اليمن) أرحمكم أرسع من أرحامنا ما بال مضر لا تذكر أسلافنا من اهل الشام

﴿ وصية عمر لسعد ﴾

لما امر عمر سعداً رضي الله عنهما أوصاه فقال

يا سعدُ سعدُ بنِي وهيب لا يفرك من الله أن قيل خال رسول الله وصاحب رسول الله فإن الله عز وجل لا يحو السي بالسي ولكنه يحو السي بالحسن فإن الله ليس بينه وبين أحد نسب إلا طاعته فالتاس شريهم ووضيعهم في ذات الله سواء الله ربهم وهم عباده يتفاضلون بالمافية ويدركون ما عنده بالطاعة فانظر الامر الذي رأيت النبي صلى الله عليه وسلم منذ بعث الى أن فارقتا فالزمه فإنه الامر . هذه عظي اياك ان تركتها ورغبت عنها حط عملك وكنت من الخاسرين

ثم لما اراد أن يسرحه دعاه فقال

اني قد وليتك حرب العراق فاحفظ وصيتي فإني أقدم على امر شديد كرهه لا يخلص منه الا الحق . فمود نفسك ومن مملك الخير واستفتح به واعلم ان لكل عادة عتاد افتاد الخير الصبر . فالصبر الصبر على ما أصابك و نأباك يجتمع لك خشية الله . واعلم ان خشية الله تجتمع في ممرين في ضاعته واجتناب معصيته وإنما ضاعه من ضاعه بغيض لدينا وحب لآخره وعصاه من عصاه بحب الدنيا وبغض الآخرة . وللقلوب حقائق ينشأ لها نشأ . منها السر . ومنها الملاية . فاما الملاية فإن يكون حامده وذممه في الحق سو . وما سر فيعرف بظهور الحكمة من فيه على لسانه وبمحبة الناس فلا ترهبه في تحبب من المؤمنين قد سوا محبته ون . ذ حب عبد حبيب وذ نض ش .

فاعتبر منزلتك عند الله تعالى بمنزلتك عند الناس ممن يشرع معك في امرك

### ﴿ مسير سعد ﴾

خرج سعد ومعه اربعة آلاف مقاتل منهم ثلاثة آلاف من اليمن وألف من غيرهم وكان فيهم من السراة وزعماء العرب عدد وافر منهم حميضة بن النعمان البارقي وشداد بن صميج الحضرمي وعمرو بن معدي كرب على مدحج وزيد ابن الحارث الصدائي وبشر بن عبد الله الهلالي وشرحيل بن السمط الكندي واضرابهم من صناديد العرب وقادتها

وشيعهم عمر رضي الله عنه الى الاعوص وهناك خطب فيهم خطبة أمرهم فيها بالعدل والرحمة واللين وان ينهوا شوؤهم اليه ولا يؤخروا شيئاً من الشكوى عنه وسأني الخطبة في باب خطبه ان شاء الله

سار سعد بن ابي وقاص رضي الله عنه بمن اجتمع لديه من الجنود حتى نزل زرود من ارض العرب مما يلي العراق وامده عمر باربعة آلاف مقاتل ووافاه الاشعث بن قيس في الف وسبعمائة فكان عدد جيشه الذي شهد القادسية نحو ثلاثين الفاً بمن انضم اليه من جند العراق الذين كانوا مع المتي ولما رحل سعد عن زرود كتب اليه عمر (رض): ان ابست الى فرج<sup>(١)</sup> الهندرجلا ترضاه يكون بحياه ويكون رداءك من شيء اناك من تلك النجوم : فبعت المغيرة بن شعبه في خمسمائة فكان بحياه لالة من ارض العرب ونزل على جرير وهو مرابط هناك يومئذ . وبنى سعد شرفاً نزل وكتب بمنزله الى عمر بن الخطاب (رض)

(١) هو اشعر وموضع نخعة واذينة هي التي كانت تفر العراق يومئذ لقرىها

فكتب اليه عمر : اذ جاءك كتابي هذا فشر الناس وعرف طيهم <sup>(١)</sup> وأمر على  
أجنادهم وعيهم ومر رؤساء المسلمين فليشهدوا وقدرهم وم شهد ثم وجههم الى  
أصحابهم ووأعدم القادسية واضم اليك المنيرة بن شعبة في خيله واكتب الي  
بالذي يستقر عليه أمرهم

فبعث سعد الى رؤساء القبائل فأتوه فقدر الناس وعيهم تسمية تشبه بسائر  
ترتيبها تسمية الجيوش في هذا العصر وسنأتي على تفصيل الخبر عن هذا في غير  
هذا المحل ان شاء الله ورضي الله عن عمر بن الخطاب ما كان أعلمه بفنون الحرب  
وأشدّه احتياطاً على المسلمين وأبعد نظرآ في أمور امتهم فانه ما كان يأمر أميرآ  
بحركة ما لم يأخذ لها العدة ويسد الفروج ويستوثق من معرفة أحوال البلاد  
وقوة المدد ومبلغ كفاءة القواد والجنود

لما أعد سعد لكل شيء عدته وفرغ من تسمية جيشه كتب بذلك الى عمر  
وجاءه في غضون ذلك المنى بن حارثة أخو المنى وزوجته خصنه التسمية بوفاة  
المنى ووصيته لسعد ومؤداهما أن لا يقاتل سعد عدوه من أهل فارس اذا  
اجتمع أمرهم وملوهم في عقر دارهم وان يقاتلهم على حدود أرضهم مما يلي  
أرض العرب وما انتهى الى سعد رأى المنى ووصيته ترحم عليه وأمر أخاه المنى  
على عمله وأوصى بأهل بيته وخطب امرته وتزوجها

وكانت وفاة المنى على أثر انتقاض جراحة كانت أصابته في وقعة الجسر  
الماضية واستخلف على جيشه بشير بن الحصاصية وقد كان رضي الله عنه على جانب  
من الشجاعة والاقدم والانتظر البعيد في شؤون الحرب لا يدانيه فيه الا خالد بن  
الوليد وكان منذ وفوده على بني بكر في أول خلافة يهون عليه امر الفرس حتى

( ١ ) قل في القاموس العرب رئيس القوة والقب وهو دون رئيس

ولاه قتالهم ثم ولى خالداً فقاتل تحت رايته ثم لما سافر خالد الى الشام وبقي المثنى اميراً على ما فتحه وخالد من ارض العراق دفعه الاقدام على ان يتوسع في الفتح ويرمي بسهم المسلمين مملكة الأكرسة ويدوخ ذلك للملك المريض فوفد على ابني بكر في حال مرضه فلم يسمعه اجابة سؤله واوصى به عمر و اشار عليه بأن يرسل معه الجنود الى فتح بلاد فارس فبعث معه ابا عبيد فكان منه ما كان من الافراد بالرأي والوقوع في التهلكة وما زال المثنى بعده يقاتل الفرس ويستضع الخارجين من اهل العراق ويسعى بتثبيت دعائم الاسلام ثم حتى وفاته سعد فوافقه منيته قبل ان يراه ويتحقق امله في تدويج بلاد الفرس بخسر المسلمون بوفاته شيئاً مقدماً وقائداً عظيماً بلغ من إخلاصه ونصيحته وعلمه بفنون الحرب ان اوصى سعداً قبل وفاته بوصية وافقت رأي الخليفة عمر بن الخطاب رضي الله عنه فجاء كتابه الى سعد يوصيه به بمثل وصية المثنى

واما نسبه فهو المثنى بن حارثة بن سلمة بن ضحيم بن سعد بن مرة بن ذهل ابن شيبان بن ثعلبة بن عكبة بن صعب بن علي بن بكر بن وائل الربيعي الشيباني وكانت منازل قومه في المرق ووفد على النبي صلى الله عليه وسلم سنة تسع مع وفد قومه فرضي الله عنه ورضاه

تنظر سعد جواب كتابه الذي بعث به الى عمر فجاءه الجواب يوصيه فيه بأن لا يقاتل الفرس الا في عُرْف بلاد المرق مما يلي البادية وان يلاقيهم في الفادية ويوصي جمعه بالهدوء والصبر وثبتت وان يتيقظ لخدمة الفرس ومكرهم وستأتي صورة الكتاب في كتابه في كتابه ان شاء الله

فرتحى سعد بن ثعلبة حتى تربى بذهب هجانات فوافاه كتاب عمر رضي الله عنه يوصيه به ويسمى عُرْف بلاد وضمن يلي امر الفرس في ميادين

القتال وعن مبلغ قوة العدو وعن منازل المسلمين ومسكراتهم ذلك لكي يكون على بصيرة فيما يأمره به من الشؤون الحربية في تلك الأصقاع النائية عنه ثم جاءه منه كتاب ثالث يأمره فيه بالتوقف ثم كتاب رابع يوصيه فيه بالوفاء بالمهد والذمة ويأمره بآمان من يؤمن من الاعاجم ولو بالاشاوة اذا لم يفهمها وظنها أماناً وستأتي هذه الكتب في بابها الا هذا الكتاب فأتانا ان تأتي به هنا ضرورة إرادته وهو بنصه (عن تاريخ الطبري)

اني قد ألتقي في روعي انكم اذا قيمتم العدو هزمتهم فاطرحوا الشك وآثروا التيقن عليه فان لا عب أحد منكم أحداً من الصم بآمان أو قرفه (١) بإشارة او بلسان كان لا يدري الا عجمي ما كله به وكان عندهم أماناً فاجروا ذلك له مجرى الامان وإياكم والضحك . والوفاء لوفاء فان الخطأ بالوفاء بقية وان الخطأ بالنذر هلكة وفيها وهنكم وقوة عدوكم وذهاب ربحكم واقبال ربحهم واعلموا اني احذرکم ان تكونوا (أي بدم الوفاء) شيئاً على المسلمين وسيأتوهم منهم اه  
وهكلمة في التاريخ الاسلامي ورأفة عمر بالمخاريين

هذا الكتاب يدلنا على امرين لامر الاول ان الرأفة في الحروب ورفع السيف عن المغلوب ليست من خصائص المدينة الجديدة في هذا العصر وحدها بل هي من خصائص الدين الاسلامي ايضاً وقد سبق بها العرب على بدوهم سبقاً جيداً لا يشق غبارهم فيه بقية لائم وحسبك من ذلك ان من شرط الاستئمان في حروب القاونية عند لائم امتدة لهذا العهد القاء السلاح ورفع الراية البيضاء وكان ترعرع عند المسلمين أهوز من ذلك وهو ان مجرد لاشارة ولو

(١) قد في التاموس لاعمه ي مع معد وقرى - لتحرير من شرف

نشأت عن هزل او سوء تمام كانت تحتم على المسلم اجراءها مجرى الامان  
والامر الثاني ان ما يتخص به بعض المؤرخين من التريين وما يدكرونه  
من المثالب الشائنة عن الفتح الاسلامي منشؤه اما التليظ والضعينة وأما سوء  
القيم المتأني عن تشويش التاريخ الاسلامي والقاء المؤرخين من المسلمين الكلام  
على عواهنه وخططهم غته بسمينه بحيث يصعب الوقوف على مجرى الشؤون  
الحرية والسياسية يومئذ وتفرق الحق من الباطل ومعرفة النافع من الضار  
الا لمن يدقق النظر ويستقصي حوادث التاريخ استقصاء الناقد البصير وما ذلك  
لا لتجنب مورخي الاسلام اهللسفة التاريخ واكتفاء أكثرهم بالتافه من  
احوادث وتوسمهم في اخبار الحروب الاسلامية دون الذرائع العلمية التي  
ترقت بها الامة في التثوون الاجتماعية والمرانية والسياسية حتى ان المدنية  
الاسلامية الي صبقت شهرتها الافاق كادت تكون مع قرب عهدها وبقاء  
آثارها وآثار أهلها الى الان شبه في النموذ بمدينة الاعم البائدة التي ينقب  
الباحثون في تاريخها عن دفاها لارضية وآثارها العافية ايمقوا على تاريخها النابر  
بل بلغ نموذ تاريخها وغرض صرف مؤرخينا عن حاجات التاريخ ان احدنا  
لو أراد ان ييم كيف كانت حاله قومه لاجتماعية منذ قرن مضى لا يجد الى ذلك  
سيلا هذا فيما قرب عهده من "مصور قبا بك بالتقديم والا فأن هولعمر ايك  
التاريخ لذي يفصل كذا خبر السف التي تتعلق بمدنيهم القابرة واصول معيشتهم  
وصناعاتهم وعروشهم وزيوتهم وصور حكومتهم المتعلقة بالادارة والقضاء  
والسياسة وجندية وصور تعليمهم ومدرسهم والمصانع وغير ذلك مما يتعلق  
بترقى هذه الامة وحده لاجتماعية هي دهشت اهل المغرب ايام الحروب  
صليبية نرو عنده من نصم سوا تبسط في العبرن والقيام على شؤون

الادارة والحرب ملأ يخطر لم في بال

الهم انا لا نرى في التولويخ الاسلامية خبراً من هذا القليل الا بطريق  
المرض مستوراً في نايا الاخبار وربما لم يمس للمؤرخين بشي من ذلك  
كالخطيب في تاريخ بغداد والمسدودي في تاريخه الكبير الا اننا لسوء الحظ  
لم نر من هذه التواريخ الا شذرات منقولة في تضاعيف الكتب والاصل مفقود  
العين الا أجزاء من تاريخ الخطيب متفرقة في بعض المكاتب لا تشفي الغليل  
فاذا كان هذا شأن التاريخ الاسلامي في عصور الترقى والحضارة وذلك  
شأن المؤرخين في اغفال تدوين المهم من أخبار التاريخ وتبسطهم في سرد أخبار  
الحروب فلا جرم ان يظن الجاهل والمردو ان الامة الاسلامية انما وجدت  
لازجاج العالم بالحرب والقتال وأن تتشوش الحقائق المندجة في أخبار الفتح  
فيصعب وقوف الناس على مجرى السياسة والحرب يومئذ ومبلغ نظامها في عصر  
الخلفاء الراشدين وأخصهم عمر بن الخطاب (رض) الذي يشهد ذلك القليل  
الذي وصلنا من اخبار سياسته انه وضع للحرب والسياسة أصولاً بانتهى الغاية من  
الرفاة والمدل لو استقصيت ودونت في كتاب على حدة وعمل بها الخلفاء  
والسلاطين في كل عصر وضافوا اليها ما تمس اليه حاجة النامة ترقى لدول  
ولزمان لما وجد الاعداء سيلاً للقدح في الفتح لاسلامي وكنك نو غني  
المؤرخون ايضاً بذكر وتدوين الوسائط المدنية في عصور الترقى الاسلامية  
لكانت لهذا المهد منوالاً تسج عليه الامة او منبهاً يحرك فيها باعت جُد  
لاسترجاع ما فات والتوق من حفظ استقلالها وصون حيتها، ما هوآت

خبر القدية وغيرها

ما انتهى سعد الى عذب هججنت منه زعمرة ن خوية ي



القادسية<sup>(١)</sup> وجاء على أثره بعد أن ترك خيلاً وجنداً آمحوط الحريم فلم يجد في القادسية جنداً من الفرس فأخذ يث السرايا للغارة والارهاب ووقف مكانه موقف المدافع تبعاً لشارة أمير المؤمنين عمر بن الخطاب (رض) وبعث عيونهُ إلى الحيرة وغيرها ليأتوا له بالخبر فعادوا فأخبروه أن كسرى قد ولي رسم بن الفرخزاد لأرمي حربه ومره بالمسكرة فكتب بذلك إلى عمر (رض) فكتب إليه عمر

ما بعد لا يكره بك ما يأتيك عنهم ولا ما يأتونك به واستعن بالله وتوكل عليه وأبث إليه رجلاً من أهل النظر ولزني والجلد يدعونه فإن الله جعل دعاءهم توهيتاً لهم وفجاً<sup>(٢)</sup> عليهم وأكتب إليّ في كل يوم وما رسم فإنه جاء حتى عسكر بساباطين المدائن والقادسية بمائة ألف مقاتل ويزيدون كما في رواية البعض وتقدم سعد بن أبي نصر من قادة المسلمين ذوي منظر وآراء وعيهم مهابة فبعثهم إلى يزيد جرد يدعونه إلى الإسلام أو الجزية يوم النعمان بن مقرن وبسر بن أبي رهم وحمزة بن جوية كنانة وحنظلة بن الربيع التميمي وفرت بن حياض "سجبي" وعدي بن سبيد ومغيرة بن زرة بن النباش وعطارد بن حاجب ولاشعث بن قيس وأحارت بن حسان وعاصم بن عمرو وعمرو بن مدي كرب ومغيرة بن شعبة والمغني بن حارثة فخرجوا من المسكر حتى قدموا المدائن دعاة يزيد جرد فضو رسم حتى تنهوا إلى باب يزيد جرد فبسوا رثما جمع

(١) القادسية على حافة البادية وحافة سواد العراق لهذا اختارها الخليفة عمر ليقام جيش سعد بن أبي رهم من لبادية وعدم اقدام الفرس على التوغل فيها فيما لو قهرهم أمامهم جيش المسلمين

(٢) قال في القاموس الفالج العطر والنصر

يزدجرد وجوه دولته واستشارهم فيما يحجبهم به فلما اجتمع رأيهم أذن لهم فادخلوا عليه وجرى بينه وبينهم كلام طويل سبرد معناه في سيرة سعد بن وقاص (رض) ولما لم يجب يزدجرد طلب المسلمين أرسل سعد المغيرة بن شعبة إلى رستم وكان رجلا داهية ذا بصيرة ورأي الا انه أبي أن يجيب إلى الاسلام أو الجزية تبعاً لرأي قومه ومشورتهم فأعان الحرب على المسلمين وكانت بينه وبين المسلمين إلى أن قتل حروب شديدة انتهت بفلج جوع القرس في القادسية وتقدم جيش المسلمين إلى عاصمة الاكسرة كما سترى تفصيل الخبر في سيرة سعد بن وقاص ان شاء الله وكان مقام المسلمين في القادسية منذ وصلوا إلى أن ظفروا شهرين

لما فرغ سعد من حرب القادسية أقام فيها بعد الفتح شهرين وكتب إلى عمر فيما يفعل فكتب إليه عمر يأمره بالسير إلى المدائن فسار إلى المدائن لأيام بقين من شوال سنة (١٥) وقيل (١٦) والتقى بجيش الفرس في مكان يدعى برس فهزمه فانضم إلى قالة القادسية في بابل فأرسل إليهم زهرة بن الحوية فقاتلهم وهزمهم ثم سار سعد إلى المدائن وهي بهرسير<sup>(١)</sup> ودخلها بعد حصار شهرين وهرب منها كسرى إلى حلوان فقمع المسادون من ذخائر كسرى وجمع الفرس في المدائن إلا بعد تم دعاء سعد للمدائنين والامنة وجزية ولهم ثمة ثم بقي غربي دجلة في أرض العرب سودتي لا من وغنيط. ث. الاسلام ثم بعد ذلك ملأ المدائنين واثار كسرى جازره مسجد رستم سعد أيضي فيه بالناس ولما قيل من الجص ثمة فيه ثم رسل سعد جيشا من المسلمين بقيادة بن خيه هاشم بن عتبة بن أبي وقاص إلى حارث وماسبين فافتحمه وترك كسرى في

(١) هي عاصمة الاكسرة رمرت على دجلة على مرحلتين حرس خراس

عرب من بلاد فارس في سنة ١٥ هـ

حلوان الى الراي وقبل الي اصفهان وكان ذلك سنة (١٦) واقام سعد في اللدائن الى سنة (١٧) وفتح جيوشه في غزونها تكرت والموصل ثم تحول الى الكوفة بعد ان اختطها بأمر عمر بن الخطاب (رض) كما سيأتي ذكره في محله ان شاء الله

مسح سواد العراق وترتيب الجزية والحراج

كيف يكون الاستعمار

ان من الاصول السديدة في الفتح والاستعمار ان يؤسس على مباحظ الثروة المحلية لاهلها لتكون هذه الثروة مادة ينفع منها القامع واصلاً تنمو بنمائه ثروة لدولة وتدوم بدوامه مادة العمران وكلما تبسط اهل المملكة في العمران وجد المستعمر من وسائل الكسب عندهم ما لم يجدوه فيما لو نصب معين ثروتهم وانكشفت عن العمل ايديهم وقل ان تراعي الدول الفاتحة هذا الاصل السديد والمرعى البعيد في الممالك المفتحة بل معظم الفاتحين الى هذا العهد يمتدرون البلاد التي اخذت عنوة ملكاً حلالاً لم يجوز انتزاع الثروة من اهلها بطريق الاكراه التدريجية ليستأثر بها اهل ملتهم ويستغني منها وطنهم على زعمهم ولم نعهد في هذا العصر دولة من الدول للتمدن الاوربية تراعي حفظ الاصل في الثروة لاهله في المستعمرات الافريقية والاسيوية الا دولة انكلترا فربما كانت احسن الدول قياماً على ذلك الاصل في مستعمراتها الكثيرة الشاسعة واخفهن وطأة على ارضية مع ان دعوى تمدن العريضة تستدعي الرافة والعناية بسكان المستعمرات من سائر الدول الاوربية وتستلزم مراعاة الاصول الاقتصادية في حكم البلاد المفتحة كما هي مرعية في الممالك الاوربية وهيئات هيئات فان غلبة الشهوات تمحو عن لوح الذاكرة كل علم نقشته عليه اقلام العلماء في ديار المدنية وليست جبهة الكتاب من لافرنج الذين يرمون الفتح الاسلامي واهله بوصمة التخريب

والتدمير ويسمونهم بسماة البداوة يبحثون في التاريخ الاسلامي عن أصول  
الاستعمار والفتح عند العرب ويتعلمون منهم ما يفيدون به دولهم المتقدمة في  
وضع أساس العدالة وحفظ اصول الثروة لاهلها في الممالك المفتوحة  
إن مبدأ الفتح الاسلامي الذي يسم جملة الافرنج اهلها بالبداوة  
والتخريب إنما كان في عهد عمر بن الخطاب الخليفة الثاني للمسلمين الذي هزمت  
جيوشه دولتي الفرس والروم ورفضت اعلام دولته على اخصب ممالك الارض  
لهده فكان من جميل سياسته في هذه الممالك وعظيم عدله في الرعية ان حفظ على  
الاهلين مادة ثروتهم وكف يد المسلمين عن اقتزاع ارضهم وراعى في ترتيب الجزية  
والخراج ثروت الافراد وخصب الارض وجذبها ونوع النبات والشجر المستتب  
فيها وكان شديد الحرص على استبقاء الفلاحين يعملون في ارضهم لا يرضى  
بمزاخمة المسلمين لهم ولا اقتزاع ارضهم منهم ومن ذلك ما رواه في آثار الاول  
وترتيب الدول عن عبد الله بن هبيرة أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه امر  
مناذيه ان يخرج الى امراء الاجناد يتقدمون الى رعية بان عطاءهم قائم ورزق  
عيالهم سائل فلا يزرعون ولا يزارعون

وعن شريك بن عبد الرحمن بن شريك بن بني سمي المظني أني عمرو  
ابن العاص قال انكم لا تعلمون ما يحسبنا (يكفينا) فتأذني بزرع قتال له عمرو  
ما أقدر على ذلك: فزرع شريك من غير ذن عمرو فلما بلغ ذلك عمر كتب لي  
عمر بن الخطاب يخبرني شريك بن سمي المظني بزرع بارض مصر. فكتب  
اليه عمر بن الخطاب أن بحث لي به فلما انتهى كتاب عمرو لي عمرو بن العاص أقرأه  
شريكا: فقال شريك امرو قسستي يا عمرو قتال له عمرو: أنت صنمت  
هذا بنفسك فقال له إذا كان هذا من رأيي فأذن لي بالخروج من غير كتاب

وذلك عهد الله ان اجعل يدي في يده (يعني انه لا يهرب) فأذن له بالوقوف فلما وقف على عمر قال : تؤمني يا أمير المؤمنين : قال ومن أي الاجناد انت : قال من جند مصر : قال فلعلك شريك بن سمي : قال نعم يا أمير المؤمنين قال : لاجلئلك نكالا لمن خفك : قل أو تقبل مني ما قبل الله من العباد : قال أو تفعل : قال نعم : فكتب الى عمرو أن شريكا جاءني ثائبا فقبلت منه

وأخرج في فتوح البلدان عن إبراهيم التيمي قال لما افتتح عمر السواد (يعني سواد العراق) قالوا له اقسمه بيننا قال فقمناه غنوة بسيوفنا فأبى وقال فما لمن جاء بعدكم من المسلمين وخاف أن قسمته ين تناسدوا بينكم في المياه : قال : فآثر أهل السواد في أرضهم وضرب على رؤسهم الجزية وعلى أرضهم اللصق (خراج) ولم يقسم بينهم

وأخرج عن يزيد بن حبيب : قال : كتب عمر بن الخطاب الى سعد بن أبي وقاص حين فتح السواد (أي بعد) فقد بلغني كتابت تذكر ان الناس سألك ان تقسم بينهم ما فاء الله عليهم فذا لك كتابي فانظر ما احبب عليه أهل المسكر بخيلهم وركابهم من ما ان اكرع اقسمة بينهم بعد الخمس واترك الارض والانهار لعماسا ليكون ذلك في عصيات المسلمين فانك ان قسمتها بين من حضر لم يكن لمن يبقى بعدهم شيء وفي كتاب الخراج لابن يوسف بحث ضريح هذا الصدد فليرجع اليه وبلغ من حرص عمر رضي الله عنه على حقوق أهل العراق وحفظ أرضهم أنهم أن أحد بني حذوب بن كعدة ضرب من عمر رضي الله عنه في "فيها خيله فكتب الى أبي موسى الأشعري أن يا عبده سألني رضي الله عن شاطئ دجلة يقتل فيها خيله فان

(١) في تدموس فلا انصي ومهر فو وفلاء عزله عن الرضخ او فطمه

كانت في غير أرض الجزية ولا يجزأ اليها ماء الجزية فاعطاه اياها وقيل بل كتب بذلك الى المنيرة بن شعبة في ولايته كتابا غير هذا وهو بمناء كما ترا في محله ان شاء الله وهذا وأيم الله من الاغراق في المدل وحقه ان يكون شرعة حق يسلكها في هذا العصر دول الاستعمار مع السليين وهيئات هيئات : وأما كيفية ترتيب عمر للجزية والخراج في العراق فهو انه لما زال عن العراق ملك القرس وتوطدت دعائم الاسلام وانبسط عليه عدل عمر بن الخطاب رأى ورايه المدل ان ينظم شؤونه الادارية ويرتب فيه الواضائع على نحو ترتيب كسرى ثور وروان الا انه خوفا من اجحاف العراقيين أو تظلمهم رأى ان تمسح أرض السواد وتفرز أجزاء بنسبة الخصب وما يحمله كل جزء من الشجر وان يحصي السكان فتضرب عليهم جزية على نسبة حال الافراد من الثني والتفرقت عثمان بن حنيف لانصاري الى المرق العربي وحذيفة بن اليمان الى المرق الهجبي فمسحا الارض ووضعها عليها الخرج بنسبة حالها وندرجها فجعلوا على جريب ( ١ ) نخع عشرة دراهم وعلى جريب الكرم عشرة دراهم وعلى جريب القصب ستة دراهم وعلى جريب البر أربعة دراهم وعلى جريب الشمير دوهين وكتب بذلك الى عمر فجازده وفي رواية لابي يوسف انه جعل على جريب نخيل ثمانية دراهم

وأخرج أبو يوسف والياذري عن الشعبي عن عثمان بن حنيف عن مسعود بن الأسود وجده ستة ولاثين ألف ألف جريب اثنى ستة ولاثين مائون وفي رواية انه ستمائة نخيل وفي رواية لابي يوسف انه جعل في ولاية المنيرة بن شعبة على العراق

( ١ ) في الثاموس خرب سمكيد ووزنة زمره - حقه ثمة ذكر اعري في تاريخه للسنين - غزو - ط كسرى رحموه ستين ذراعاً ضوا رسين عرصه ق وهو مقدر جريب فعلى هـ - تكون م حقه - ٣٠٠ ذراعاً مربعاً

والظاهر انه أراد باستثناء النخل من الخراج تسهيل تجارته واصداره الى البلاد لانه مادة التجارة في العراق .

وبلغ خراج العراق في ولاية عثمان بن حنيف مائة ألف ألف درهم (أي مائة مليون درهم) وذلك عند الصوافي التي اصطفاها عمر ليمت المال وكانت لآل كسرى أول من هرب وترك أرضه وبلغ خراجها سبعة آلاف ألف درهم (أي سبعة ملايين) واقطعت هذه الصوافي بعد ذلك للصحابة

وأما الجزية فقد أحصى عثمان بن حنيف من تجب عليه من سكان السواد فبلغوا اثنى مائة وخمسين ألف شخص فجعلها على ثلاث مراتب ثمانية وأربعين وأربعة وعشرين وأتى عشرو ذلك بنسبة حال الافراد فاذا اعتبرنا في هذا العدد متوسط الجزية الذي هو أربعة وعشرون درهما فيكون مجموع الجزية ثلاثة عشر مليوناً ومائتي ألف درهم اذا أضيفت الى مبلغ الخراج بما فيه خراج الصوافي فيكون مجموع الجباية في العراق على عهد عمر بن الخطاب (رض) مائة وعشرين مليون درهم ومائتي ألف درهم<sup>(١)</sup> كانت تنفق في اعطيات الجند وارزاق المسلمين بماعدا الخمس فانه يرسل الى المدينة وينفق ما يلزم من الجباية لاصلاح الجسور وحفر الانهر ومن الانهر التي احتقرها عمر في العراق النهر للعروف بنهر معقل قرب البصرة ونهر سعد ابن عمرو بن حرام قرب الانبار وغيرها وأخرج الامام أبو الفرج بن الجوزي في مناقب عمر عن عمر بن ميمون

(١) ورأيت في مناقب عمر الامام أبي الفرج بن الجوزي ان جباية العراق العربي المعروف بالسواد والعراق المعجمي المعروف ببلاد الجبل بلغت مائة وعشرين مليوناً (واق) قل والواق درهم ودانقان ونصف هذا ما قاله ابن الجوزي واما الدنانير فقد كان كل درهم رسة دنانير وهو درهم البغلي واما درهم الطبري فقد كان ثمانية دنانير وقيل بمكر

قال : رايت عمر بن الخطاب قبل ان يصاب بالمدينة وقف على حذيفة بن اليمان وعثمان بن حنيف فقال كيف فعلتما ( يعني بالعراق ) اخاف ان تكونا حملتما الارض ما لا تطيق : قالوا لا قتال عمر لئن سلمني الله لادعن ارامل اهل العراق لا يمتحن الى احد بسدي ابدأ فأتت عليه الاربعة الاصيب وروى ابو يوسف في الخراج ان عمر كان يجبي الخراج ثم يخرج كل سنة عشرة من اهل الكوفة وعشرة من اهل البصرة يشهدون اربع شهادات بالله انه من طيب ما فيه ظلم مسلم ولا معاهد : وهل بد هذا العدل عدل يؤثر عن الملوكة والخلفاء ويذكر عن الدول لا والله . هكذا كان ما يسمونه الاستمرار الآن على عهد عمر بن الخطاب اذا تأسس على قاعدة حفظ الثروة المحلية لاهلها لتكون مادة ينفع منها القامع واصلا تتوابعه ثروة الدولة وإنما اخذ عمر ( رض ) هذه القاعدة من القرآن الكريم الذي هو اول كتاب الهي قرر هذه القاعدة وذلك ان عمر لما الح عليه بعضهم بقسمة الارضين في العراق والشام ابى الا ' بقاءها بيد اهلها وان شاع المسلمين يخرجها فقط وقال كيف بمن يأتي من المسلمين فيجدون الارض قد حيزت وقسمت ما هذا براى وجمع الناس للشورى واحتج على من رأى قسمة الارضين بالكتاب الكريم كما ترى ذلك مبسوطاً في كتاب الخراج لابن يوسف وقال لي قد وجدت حجة لله تعالى في كتابه وتلي الآيات التي نصت على اني قد قسمته وعي مستحقه من المسلمين وهي ( ما فاء الله على رسوله ) ان قل به ذكر ذوي القربى واليتامى والمساكين وبن تسيير والمجاهدين ولا حصار ( ولذين جؤ من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان ولا تجعل في قلوبنا غلا للذين آمنوا ربنا انت رؤوف رحيم ) وذلك فهم عمر ( رض ) هذه الآية عامة لمن جاء بعده ( ي به من ذكره في الآيات ) فقد صرح هذا في



بينهم جميعا فكيف نفسه لهؤلاء (بيني القامحين) وندع من تخلف من  
بعدم بغير قسم فاجمع على تركه وجمع خراجهم ووافقه على ذلك المخالفون وتم  
الامر ان تبقى الارضين بيد اهلها لتكون مادة يستمد منها اهلها والقامحون  
مادة الحياة وهذا هو قانون الاستعمار العادل واساسه اللتين

لما تمهد امر العراق امر بن الخطاب (رض) بمث عتبة بن غزوان  
واليا على البصرة وولى سعد بن أبي وقاص الصلاة وامارة الحرب العامة على كل  
ما غلب عليه من البلاد وجعل مقره الكوفة ولما عزله ولى عمر بن ياسر ثم  
المغيرة بن شعبة ثم ثاموسى الاشعري ثم عمر بن سراقه وغيرهم وولى على  
خراج النعمان بن مقرن على ماسقت دجلة وسويدا أخاه على ماسقى  
الفرات ثم ولى عمالها حذيفة بن اسيد وجابر بن عمرو ثم حذيفة بن اليمان  
وعثمان بن حنيف وهما اللذان مسحوا العراق كما تقدم

(عود الى خبر الفتح)

غزوة فارس من البحرين

كان الملاء بن الحضرمي أحد أبطال حروب الردة عاملا لعمرو بن البحرين  
وهي من بلاد العرب مما يلي خليج فارس وكان يبايى سعد بن أبي وقاص لصدع  
صدعه التمسك بينهما وطار عليه بالفضل في أيام حروبه في الردة فلما ظفر سعد  
بالفرس ودوخ عاصمة ملكهم واستولى وجاء أعظم مما جاء به الملاء رأى الملاء  
نيسري سعد ويؤثر أثره في لاعاجم ونمت المباراة والمنافسة في الفتح  
والجهاد لو لم تكن بدون إذن امير المؤمنين عمرو بن الخطاب الذي كان لا يأذن  
بمخوض جيوشه في البحار ترصا بهم لأوان الفرصة وانتظارا للوقت المناسب  
وأما الملاء فقد تسرع وندب الناس لمهاجمة الفرس من جهة البحر فأجابوه فجهر



رده له حتى التقي بخليد بحيث عسكر واخذت عليه الطرق وحصر هو وجنوده الليوث البواسل فاستصرخ اهل اسطخر اهل فارس على المسلمين فاقبلوا عليهم من كل فج فالتقواهم وابو سبرة وتوافت للمسلمين امدادهم وتواصلت جنودهم فلم يتمكن القرس من حصرهم او قطع للمادة عنهم وقاظمهم المسلمون وغنموا منهم غنائم كثيرة وعادوا بذلك الجيش المحصور يركه راي عمر واخذ الحيلة اللازمة لسلامة جيش يريد التوغل في بلاد المدو وكان لاهل البصرة فضل عظيم باتخاذ جيش الملاء والظفر بالقرس

ونما رجع الجيش الى البصرة استأذن عتبة عمر بالحج فاذن له فلما قضى حجه استغفاه فابى ان ينفيه وعزم عليه ان يرجع الى عمله فانصرف على غير رضاه فمات في بطن نخلة فدفن وبلغ عمر وفاته فأتى عليه بفضله وولى مكانه ابا سبرة بن دهم بقية السنة ثم استعمل المنيرة بن شعبة في السنة الثانية فاستمر فيها الى ان جرى بينه وبين أبي بكر ما جرى مما سيأتى في عمله ان شاء الله فمزله عمر واستعمل مكانه ابا موسى الاشعري

✽ خبر الهرمزان ✽

هو فتح الاهواز وتستر والسوس وغيرها

كان الهرمزان احد البيوت السبعة في اهل فارس وكان شهد القادسية مع القرس ونهزم بهزيمتهم فجاء الى الاهواز<sup>(١)</sup> وتولى امرها وأخذ ينير على

(١) لاهوز سم ولاية واقعة بين ولاية البصرة وولاية فارس ونحن نلخص هذا ذكره في شأنه يقوت في معجمه وهو

لاهوز جمع هوز وفي قول جمع خوز فهي على القول الاول معرفة عن حوز ولحوز مصدر حز لرجس الشيء يحوزه حوزاً اذا حصله وملكه والحوز في الارضين ان يتخذها رجس ويعين حدودها فيستحقها فلا يكون لاحد فيها حق فذلك الحوز .

اهل ميسان قلق من عامل البصرة عتبة بن غزوان فاستمد سمداً فأمد به بنعيم بن  
مقرن وبنعيم بن مسعود وأمرها أن يأتيها اهل ميسان ويستبسان ووجه عتبة  
سلي بن القين وحرمة بن مريطة وكانا من المهاجرين فنزلا على حدود ارض  
ميسان وهناك قوم من العرب يقال لهم بنوالم بن مالك فاتفقوا معهم على  
المماضدة وان يثوروا بالهرمزان وكان من زعمائهم غالب الوائلي وكليب بن  
وائل وبنعيم وبنعيم وبلغ ذلك الهرمزان فسقط في يده فانهزم قتيبه المسلمون  
وقتلوا من قومه ما شاؤا حتى انتهى الهرمزان الى جسر سوق الاهواز فعبه  
وأقام بها ونزل المسلمون بحاله فلما رأي ما لا طاقة له به طلب الصلح فكتبوا الى  
عتبة بن غزوان بذلك فاجاب عتبة الى الصلح على الاهواز كلها ما خلا نهر تيري  
ومناذر وما غلبوا عليه من سوق الاهواز فانه لا يرد عليهم وجعل سلي بن القين  
على مناذر مسلحة وأمرها الى غالب وحرمة على نهر تيري وأمرها الى كليب  
فكانا على مسلح البصرة وكتب عتبة بذلك الى عمر وقد اليه وفد منهم سلي  
وحرمة وكانا من الصحابة وغالباً وكليلاً ووفد منهم بعض وجوه اهل البصرة  
وفيهما الاحنف بن قيس فأمرهم عمر ان يرفعوا حوائجهم فكلهم قال : ما المامة  
فانت صاحبها وليبق الا خصوص أنفسنا : فطلبوا لانفسهم لا الاحنف بن  
قيس فانه تكلم فأغرب وأغرب عن حاجات البصريين فاجابه عمر اليه وقال :  
هذا الغلام سيد اهل البصرة : ثم كتب الى عتبة بن غزوان فيه بان يسمع منه

وعى القوم ثلثي اخوز موضع في خوزستان - وموقع الاهواز بين البصرة  
وفارس وكوردهي قسم سوق الاهواز ورهرمز وايدج وعسكر مكره وتستر  
وجنديبور وسوس وسرق ونهر تيري ومناذر وكان خرجهم اثنان الف الف  
٣٠ مايون ١٨٠٠م وكنت تيسر تصدع عبيد بن حمزة الف الف وعصاة هذه  
القبيلة هم مزدري سبور وسوق لاهوار

ويشرب برأيه . وقيل بل احتبسه عنده في المدينة وسيأتي الكلام على هذا في سيرة الاخنف ان شاء الله  
ثم ان عمر رد سلمى وحرمة وغالباً وكلياً الى منافذ ونهر يري فكانوا  
عدة فيه لكونهم ان كان

ثم وقع بين الهرمزان وبين غالب وكليب اختلاف في حدود الارضين  
فغضر ذلك سلمى وحرمة لينظر فيما بينهم فوجدوا غالباً وكلياً محقين والهرمزان  
مبطلاً فخالا بينه وبينهما فكفر الهرمزان ايضاً ومنع ما قبله واستعان بالاكراد  
فكثف جنده فكتب الاسراء الى عتبة بذلك فكتب عتبة الى عمر (رض) فامد بهم  
عمر بحرقوص بن زهير السعدي وكانت له صحة وامره على القتال وعلى ما غلب  
عليه من البلاد فجاء قتال الهرمزان فهزمه فمر الى رامهرمز وافتتح حرقوص  
سوق الاهواز واقام بها واتسقت له بلاد سوق الاهواز الى تستر ووضع الجزية  
وكتب بالفتح الى عمر ثم بمت جزء بن معاوية في اثر الهرمزان بامر عمر فأتته  
الى قرية الشمر وعجزه بها لهرمزان قال جزء ان دورق (وهي مدينة سرق)  
وفيها قوم لا يطيقون مني فاخذوا جزء صافية وكتب الى عمر بذلك والى عتبة  
وانه دعا من هرب الى الجزاء والمنة فاجابوه فكتب عمر اليه والى حرقوص  
ابن معاوية بن زهير لزوم ما غلبا عليه وبالتمام حتى أتيا امره وذكر الطبري  
في غفرن هذا خبر بن جزء بن معاوية سنة ثمان وعشرين (رض) في عمران البلاد  
فذن له فست لا يبروء والرت : زعمكذ كن دأب هؤلاء الفاتحين الذين  
يرهبهم لاعداءهم بضمجية رنة من دغريب فنهزم ما وطئوا ارضاً الا  
عمروهم وضموا هـ . في حكمه والاشارة والجوار

وهذا لهرمزان فقام في زعمه وطلب الصالح فصوحت على ما لم يطلب عليه

للمسلمون من أرضه فاقام الهرمزان على صلحه ينجي الى الامراء ويمنونه وان غار  
 عليه اكراد فارس ممنوه وكان ذلك في سنة (١٧) وقيل في سنة (١٦) ثم كفر  
 (أي جحد) مرة أخرى وذلك ان كسرى يزدجرد حرضه على المصيان وحرض  
 أهل الاهواز عامة فانتهى ذلك الى الامراء فكتبوا الى عمر (رض) والى المسلمين  
 بالبصرة فكتب عمر الى سعد أن ابث الى الاهواز بشا كشيفاع النعمان بن مقرن  
 وعجل وابث سويد بن مقرن في نفر من وجوه المسلمين ذكرهم له وكتب بمثل  
 ذلك الى أبي موسى الأشعري وكان عاملا على البصرة بعد عتبة بن غزوان وأمره  
 أن يسرح الى الاهواز جندا كشيافا وفيهم نفر من سادة المسلمين ذكرهم له  
 ومنهم البطل الشرير البراء بن مالك وعرقبة بن هرثمة وحذيفة بن محسن  
 وأشباههم وان تكون اشارة الجيشين جيش الكوفة وجيش البصرة الى أبي سبرة  
 ابن أبي رهم تخرج النعمان في هل الكوفة فخذ وسط السواد حتى قطع دجلة  
 بحيال ميسان ثم اخذ البر الى الاهواز وانتهى الى نهر يري فجازها ثم جاز سوق  
 الاهواز وخلف حرقوصا وسلي وحرملة امرء لاهواز ثم سار الى رامهرمز  
 وبها الهرمزان وما سمع الهرمزان بمسير النعمان اليه بادره أشدة ورجا أن  
 يقتضيه وقد ضم هرمزان في نصر هل فارس وقد قبوا نحوه ونزلت ولم  
 امددهم باستدعتي النعمان وهرمزان بربث فتلقاه شديداً تنهى  
 بالتصديسين ونهره هرمزان في تستره في الامر وجسموا على تستر  
 وكتب أبو سبرة يستمد مير المؤمنين فمد عمر بن موسى والظاهر بن جنود  
 الفرس التي كانت جاست مدد اهرمزان كانت كثيرة المدد فخذ حاصروهم  
 شهراً وقتل البطل العنديد البراء بن مالك مائة مبارز في غضون مدة حصار  
 وقتل مثل ذلك مجزاة بن تور ومسه كعب بن سواد وقتل مثل ذلك كثير من



رأيت وبال التندر وطاقة أمر الله : فقال يا عمر إنا وإياكم في الجاهلية كان الله قد خلى بيننا وبينكم فقلبتناكم اذ لم يكن معنا ولا معكم فلما كان معكم غلبتمونا : فقال عمر انما غلبتمونا في الجاهلية باجتماعكم وتفرقنا

هذا هو القول الحق الذي لا مرأى فيه اذ ما حقق الامر وذهب باستقلال الشعوب الا التفرق وما مهد للمسلمين سبيل النصر على الدول الاجتماع تلك القبائل المتفرقة على كلمة الاسلام وتسكنهم بعمى الاخوة والوئام هذا على اغراقهم في البداوة وبمدحهم عن أسباب الحضارة وجدهم في سياسة الملك وبالله لو استمرت عمى اجتماعهم متوثنة وامور دولتهم متنسقة الى عهد الحضارة الاسلامية التي استراح فيها المسلمون من عناء الفتح وأخذوا أنفسهم بالعلوم وببسطوا في مناحي العمران لما تطرق اليهم انهون ولما فترت منهم الهمم ولكن سلط عليهم أسراؤهم قهرقوا كلمتهم وأفسدوا عليهم أمرهم فتباغضوا تباغض الاعداء وتناسوا يارباه روابط الاخاء التي ربطت تلك القبائل البدوية بمرأها فقتحت لهم ممالك الارض أقصاها وأدناها وبعد فان المسلمين لم يكونوا في عصر أحوج الى الوئام واكثر للاتئام منهم في هذا العصر الذي ملا فراغ الوجود عبراً تهز أعصاب الاموات وتغير في النفوس الحامدة بواعث الشهور بماهوت ومع هذا فلا يزال أولياء أمورهم في تخاذل وتباغض لا يودون اجتماعاً ولا يقبلون نصحاً ولا تؤثر فيهم الزواجر ولا تعظمهم المبريقون بين الاخ وأخيه والوطن وبنيه ترأصاً على اسم الرياسة وتواطؤاً مع الزمان على هذه الامة الاسلامية التي تمزقها الاعداء والقائحون وزاحمها على أرضها النريون وطاردها في حماها المتنبلون وهي مستترقة في بحر ان الغلة مستسلمة لاحكام القضاء استسلام الجبان للمدو القاهر لا تنس لها مخرجا من هذا الضيق ولا تقنأ تبعد رؤساءها الذين



قدفوا بها الى هذا المكان السحيق وقالوا ابداً للقوم الجاهلين  
ثم ان عمر رضي الله عنه قال للهرمزان ماعذرك وماجبتك في انتفاضك  
مرة بعد مرة فقال أخاف ان تقتلي قبل ان اخبرك قال لا تخف ذلك فاستسقى  
الهرمزان ماء فأتى به في قدح غليظ فقال لومت عطشاً لم أستطع ان أشرب  
في مثل هذا فأتى به في اناء يرضاه فأظهر الجزع وقال اني أخاف ان أقتل  
وأنا أشرب الماء فقال عمر: لا بأس عليك حتى تشربه : فأكفأه فقال عمر:  
أعيدوا عليه ولا تجمعوا عليه القتل والمطش : فقال لا حاجة لي في الماء انما  
أردت ان استأمن به فقال له عمر: اني قاتلك : قال : قد آمنتني : فقال  
كذبت فقال أنس صدق يا أمير المؤمنين قد آمنتته : قال ويحك يا أنس اننا ومن قاتل  
مجزاة والبراء والله لتأتيني بمخرج أو لأعاقبك : قال قلت له لا بأس عليك حتى  
تخبرني وقلت لا بأس عليك حتى تشربه : وقال له من حضر مثل ذلك فأقبل على  
الهرمزان وقال خدعتي والله ولا أتخدع الا لمسلم فاسلم الهرمزان وفرض له على الفين  
وانزله المدينة . وربما كان بعض الوفد هو الذي علمه هذه الحيلة شفقة عليه من  
القتل والا فما نخاله يعلم من أخلاق العرب الوفاء الى هذا الحد والله أعلم

خشي عمر رضي الله عنه أن يكون سبب خروج الهرمزان على المسلمين عدة  
مرار مع كونه عاهداً ودخل في ذمتهم ناشئاً عن سوء معاملة المسلمين لاهل  
ذمتهم في فارس والعراق فاستدعى الوفد الذي وفد عليه مع الهرمزان وسألهم  
عن ذلك وقال لاهل المسلمين يفضون الى اهل الذمة بأذى : فقالوا لا ما نعلم الا وفاء  
وحسن ملكة : قل فكيف هذا وما سبب غدر اهل فارس : فلم يجد عند أحد منهم  
شئاً يشفيه ويصر به مما يقولون الا ما كان من الاحنف بن قيس فقال : يا أمير  
المؤمنين انما أخبرك انك نهيتنا عن الانسياح في البلاد وأمرتنا بالاعتصام على ما في

أبدينا وإن ملك فارس حي بين أظهرهم وأنهم لا يزالون يساجلوننا مادام ملكهم  
فيهم ولم يجتمع ملكان فاتفقوا حتى يخرج أحدهما صاحبه وقد رأيت أنا لم نأخذ شيئاً  
بعد شيء إلا بأبائهم وإن ملكهم هو الذي يبغهم ولا يزال هذا دأبهم حتى تأذن  
لنا فلنسحق في بلادهم حتى نزله عن فارس ونخرجه من مملكته وعز أمته فهناك  
ينقطع رجاء أهل فارس ويضربون جأشاً : فقال عمر صدقتي والله وشرحت لي  
الامر عن حقه ونظري حوثجهم وسرحهم : وقدم الكتاب على عمر باجتماع أهل  
نهاوند فحرك في نفسه أن يأذن بالانسحاب بعد أن كان متوقفاً فيه لقلّة  
جيوش المسلمين بالنسبة لأهل فارس وعظيم قوتهم وضخامة سلطانهم

قدمنا أن أباسيرة ذهب في أثر المنهزمين من جنود الهرمزان إلى السوس  
وحاصرها فسلمت له وقيل بل كان على حصارها أبو موسى الأشعري وكان  
يزدجرد بث أحد قواده واسمه سياه في ثلثمائة مقاتل فيهم نحو سبعين رجلاً  
من أشراف فارس وعظماهم إلى السوس وأمره أن ينتخب من كل بلدة مر  
بها من أحب ففضى سياه إلى السوس وقد سلمت ودخلت في حوزة المسلمين  
فتحول سياه وزل بين رامهرمز وتستر وقد عظم عنده أمر المسلمين وعلم  
بفراسته أنهم ظافرون بالدولة الفارسية لا محالة فدعا رؤساء الذين كانوا معه  
وقال لهم : قد علمنا أننا كنا نتحدث أن هؤلاء القوم هم الشقاء وكبؤس  
سينلبون على هذه المملكة وتروث دوابهم في يوانات أضطخروا مصانع ملوك  
ويشدون خيولهم بشجرها وقد غلبوا على ما رأيتم وأيس يلقون جنداً إلا قلوبهم  
ولا يزالون بحصن إلا فتحوه فتخروا لأنفسكم

قالوا رأينا رأيك. قل فيكفني كل رجل منكم حشمة والمنقطين يميني  
أرى أن ندخل في دينهم. وثمة مرهم بن يكفوه جند الأفياء عسده يحدث عنهم

فما لو أسلم أشراقهم فلي الرؤساء أمره ثم وجهوا أحدكم واسمه شيرويه الى أبي موسى في عشرة من الاساورة فقدم عليه وقال له : انا قد رغبنا في دينكم فنسلم على أن نقاتل معكم الحزم ولا نقاتل معكم العرب وان قاتلنا أحد من العرب منعتمونا منه ونزل حيث شئنا ونكون فيمن شئنا منكم وتلقوننا بأشراف المعطاء <sup>(١)</sup> ويقعد لنا الأمير الذي هو فوقك بذلك : فقال أبو موسى بل لكم مالتنا وعليكم ماعطينا : قالوا لا نرضى : فكتب بذلك الى عمر ابن الخطاب فكتب اليه ان اعطيهم مأسألوهم ورأى منهم مرة قصيراً في الحرب فلامهم على ذلك فاعتذروا اليه بقلة المعطاء فكتب بذلك الى عمر (رض) فكتب اليه ان ألحقهم على قدر البلاء في أفضل المعطاء وأكثر شيء أخذه العرب : فقرض لثامه منهم في القين ولسته منهم في القين وخمسمائة فقال الشاعر

ولما رأى القاروق حسن بلائهم      وكان بما يأتي من الأمر أبصرا  
فمن لهم القين فرياً وقدرأى      فلا تثنين فرض عليك وحيرا

وفي هذه الايات استحسان لما صنعه عمر رضي الله عنه بالحق القوم بأفضل المعطاء تأليفاً لقلوبهم وحذراً من أمر يأتي من قبلهم ولا جرم ان الانشاع بناس كهؤلاء لا يفوت ذلك الخليفة العظيم الذي أدهش بحسن سياسته يومئذ ملوك الفرس والروم فرضي الله عنه وجزاه عن هذه الأمة خير الجزاء

✽ خبر جندي سابور ✽

✽ وأمان عبد امضاء جيش المسلمين ✽

روى الطبري ان يا سبرة لما فرغ من السوس خرج في جنده حتى نزل على

(١) كذا في تاريخ الطبري وبعده بشرف المعطاء اي اعلاه او بالأشراف من اهل

المعطاء والمعطاء هو في عرفنا لأن الترتيب او الماهية وسياقي الكلام عليه في هذا

جندي سابور وزير بن عبد الله بن كليب محاصرم فأقاموا عليها ينادونهم  
 ويرأحونهم القتال فلم ينجأهم يوماً إلا وأبواب البلد تفتح ثم خرج الناس وخرج  
 الاسواق واثبت أهلها فخار المسلمون من ذلك وأرسلوا فسألوم ان مالكم :  
 قالوا رميتم الينا بالامان قبلناهم وأقرنا لكم بالجزاء على ان تمنونا : فقال للمسلمون  
 ما فعلنا : فقال أهل جندي سابور ونحن ما كذبنا : فسأل المسلمون فيما بينهم فإذا  
 عبد يدعى مكناً كان أصله منها هو الذي كتب لهم : فقالوا انما هو عبد : فقالوا  
 انا لا نعرف حركم من عبدكم قد جاءنا امان فحن عليه قد قبلناه ولم نبدل فان  
 شتم فاضدروا : فامسكوا عنهم وكتبوا بذلك الى عمر فكتب اليهم

ان الله عظم الوفاء فلا تكونون أوفياء حتى تقوا ما دمتم في شك أجيروهم  
 وفوا لهم : فوفوا لهم وانصرفوا عنهم

ولو لم يعلم هذا العبد من اخلاق أولئك القاطنين السامية انهم يجيزون  
 أمانه وان أخلاقهم الكريمة ونفوسهم الشريفة فوق كل فاتح محارب لما رأى  
 اقومه بالامان واستزلهم من المواقف ولو أنصف جهة المتحصنين من المؤرخين  
 وتابعوا أخبار هذا القمع وبحشوا عن سيرة أولئك القاطنين وأخلاقهم البارة  
 بالإنسانية لكفوا أنفسهم مؤنة التهجيم على ثلب المسلمين ووصفهم بالهمجية  
 والتخريب في أيام فتوحهم المظيئة ولكن ما حجة ونها لا تعمي لأبصار  
 ولكن تعمي القلوب التي في الصدور

هو لانسايح في بلاد فارس

اشرنا فيما تقدم الى ما رآه لأحف بن قيس من لزوم انسياح<sup>(١)</sup> الجيوش  
 الاسلامية في بلاد فارس تخلصاً من عصية الملك واستخضاعاً للفرس وقد انتهى

(١) الانسياح هو مذهب في لارض

عمر (رض) الى راي الأحنف وعرف فضله وصدقه فأعد لذلك المدة وقسم  
الجيوش وأمر الأمراء من أهل الكوفة والبصرة فأمر ابا موسى الأشعري  
ان يسير من البصرة الى منقطع ذمة البصرة اي آخرها فيكون هناك حتى يبعث  
اليه وبعث بالولية من ولى مع سبيل بن عدي حليف بني عبد الأشهل قدم سبيل  
بالولية ودفع لواء خراسان الى الأحنف بن قيس : ولواء ازدشير خرم وسابور  
الى مجاشع بن مسعود السلمي : ولواء اصطخر الى عثمان بن العاص الثقفي :  
ولواء فسا وداربجرد الى سارية بن زعيم الكناني : ولواء كرمان مع سبيل بن  
عدي : ولواء سجستان الى عاصم بن عمر : ولواء مكران الى الحكم عمير التغلبي :  
فخرجوا في سنة (٥١٧ هـ) فمكروا ليسيروا الى هذه الكور فلم ييسر مسيرهم  
حتى دخلت سنة (١٨) وادمم عمر (رض) بمجاعة من جند الكوفة : فأمد  
سبيل بن عدي بـعبد الله بن عبد الله بن عتبة : وادمم الأحنف بعلمقة بن النضر  
وبعبد الله بن ابي عتيق وبربعي بن عامر وياثم غزال : وادمم عاصم بن عمرو  
بـعبد الله بن عمير لاشجعي : وادمم حنظل بن عمير بشهاب بن المخارق المازني  
سارت هذه الجيوش كل جيش في وجهته وافتحت في غضون خمس سنين  
عني الى نهاية خلافة عمر (رض) القسم الأعظم من بلاد فارس الشرقية والغربية  
صحاً وحرّاً فبلغت ولاية ذريحون ثم الى وسجستان ا من ولاية افغانستان )  
ومكرن (من ولاية بلوختان في الهند) شرقاً وبحر الهند وخليج فارس  
جنوباً وكردستان وجزيرة غبراً وكانت أعظم وقعة المسلمين في فارس بعد  
نسيان جيش وقعة نهاوند وحسن فتح خراسان : فاما فتح خراسان فقد  
ختلف فيه هل كان في خلافة عمر بن الخطاب وخلافة عثمان رضي الله عنهما لهذا  
ترجيء الكلام عليه في سيرة الأحنف بن قيس : ولم فتح نهاوند فقد ذكر طرفاً

من خبره هنا لاهيته ولكثره ماكانه المسلمون في هذا الفتح من اللشاق وما  
لاقوه من شدة العدو وعدته فتقول قلاما رواه الطبري في تاريخه

( خبر نهاوند )

كان الذي هيج أمر نهاوند كسرى يزدرج فانه جمع اليه عظماء الفرس  
وخوفهم من اجتماع الجيوش الاسلامية على فارس وانذروهم بذهاب الملك اذا  
لم ينهضوا نهضة رجل واحد اميد المسلمين فأجمعوا رأيهم على اعداد الجيوش في  
نهاوند وكتبوا الى البلاد فخر والجنود الفارسية الى نهاوند وكانت عدتها ١٥٠٠٠  
مقاتل فلما انتهى الخبر الى موبدان حلوان كتب بذلك الى سعد بن ابي وقاص  
وكتب هذا الى امير المؤمنين عمر بن الخطاب (رض) فجمع عمر الصحابة  
واستشارهم في الامر فنهض منهم من اشار عليه بالهوض بنفسه الى فارس ومنهم من  
اشار عليه بالمقام وبترجح جنود الشام ومنهم من رأى غير ذلك ومن رأى أن  
يذهب الى حرب القوم بنفسه عثمان بن عفان (رض) فانه قام فقال (١) بعد أن تشهد  
أرى يا امير المؤمنين ان تكتب الى اهل الشام فيسيروا من شامهم وتكتب  
الى اهل اليمن فيسيروا من بينهم ثم تسير أنت باهل هذين الحرمين الى مصرين  
البصرة والكوفة فتلقى جمع المسلمين فانت اذا سرت بمن معك

(١) هكذا كانت العدة عند سعد بن ابي وقاص عند خيفة شورى يقوم  
احدهم عند بدء رأى خطب ويشير بديره ويشبه في هذا العصر حتى مجالس  
الشورى عند الامم لاورية وكان شتى بين اهل شورى يضي بهم لحن  
لاختلافهم في سنة والتدبير في المجدة ثم سيرة والمقدرة ثم لضرب ولادة  
وبين اهل شورى وجهه وحده وحلاقه درزية ونيتهم سليمة فلا يسفه حربه  
ري لآخر ولا ينضون في كلامه على سوء بل يبري ربه مع لاد وورقة فان  
قبل كان به ولا يفغره - يقول ما يشـ

وعندك . قل في نفسك ما قد تكاثر من عدد القوم وكنت أعزّ عزاء وأكثر . يا امير المؤمنين انك لا تستيق من نفسك بعد العرب باقية (١) ولا تنزع من الدنيا بعزيز ولا تلوذ منها بحريز . ان هذا اليوم له ما بعده من الايام فاشهد برأيك وأعوانك ولا تنسب عنه : ثم جلس فنادى عمر فقال

ان هذا اليوم له ما بعده من الايام فتكلموا : فقال علي بن ابي طالب رضي الله عنه فقال

أما بعد يا امير المؤمنين فانك إن اشخصت اهل الشام من شامهم سارت الروم اني زر ربهـم .<sup>(٢)</sup> ون اشخصت اهل اليمن من يمنهم سارت الحبشة الى ذراريهم . وانك إن شخصت من هذه الارض انتقضت عليك الارض من اطرافها وانظارها حتى يكون ما تدع وراءك أم اليك مما بين يديك من المورات والبيالات . أقرر هؤلاء في أمصارهم واكتب الى اهل البصرة فليفرقوا فيها ثلاث فرق فلتقم فرقة لهم في حرمهم وذراريهم ولتقم فرقة في اهل عهدهم لئلا ينتفضوا عليهم وتسر فرقة الى خوانهم بالكوفة مدد لهم . ان الاعاجم ان ينظروا اليك غداً قالوا هذا امير العرب وأصل العرب فكان ذلك أشد لكبهم وألبتهم على نفسك . واما ما ذكرت من مسير القوم فان الله هو اكره لمسيرهم منك وهو أقدر على تغيير ما يكره . وما ما ذكرت من عددهم فانهم نكن نقاتل فيما مضى

(١) يريد لاسالي بنفسك إذ أصيب العرب بشيء وفي قوله هذا ومن بقية الخطبة دليل على ما أعده الفرس من القوة والمنة لمكافة المسلمين يومئذ بما استكبر أمره الصحابة ورواؤهم لزوم اعداد القوة اسائة لقوة الفرس الحاسمة لحضر هجومهم على المسلمين (٢) جمع الدرية وهو ولد ارجل والنساء الواحد والجميع ومراده ان الروم يسرون الى الشام حيث لا يبقى لالنساء ولا خفل فيكتسحون البلاد ويسبون الدرية

بالكثرة ولكننا كنا قتال بالنصر :

قال عمر : أجل والله لئن شخصت من البلد لتثقتن علي الأرض من أطرافها واكتافها ولئن نظرت إلى الاماكن لا يفارقن العرصة وليندبهم من لم يدم وليقولن هذا أصل العرب فإذا اقتطعتموه اقتطعتم أصل العرب فأشيروا علي برجل أوله ذلك الثغر غدا واجعلوه عراقيا : قالوا أنت أفضل رايًا واحسن مقدرة وانت اعلم باهل العراق : قال اما والله لا واین امرهم رجلا ليكون لاول الأسنة اذا اقمها غداً : فليل من يا امير المؤمنين : قتال النعمان بن مقرن المزني . فقالوا هو لها :

وكان النعمان <sup>(١)</sup> يومئذ بالمدينة وقيل كان بالبصرة مع القواد الذين امده بهم عمر لما افتتح دمهزم وقيل بل كان على خراج كسركو وكان كتب ان عمر يستغفیه من اماره الخراج ويطلب منه لحاقه بجيش من جيوش المسلمين وذلك لان اماره الحرب كانت احب اليه قيل الصحابة من اماره خراج لا اعتباره الثانية من دواعي الراحة والرفاهية اللتين تألفتها نفوسهم الملية ميلها إلى اكتساب المفضيلة والنرف من ساحات حرب والقتال . واليك كتب النعمان إلى امير المؤمنين ومنه ترى بمدى شبه نعيم كسركو كيف كان يفت ذل النعيم ما بعد ان متي ومثل كسركو رجل شاب في جنبه مومسة تولى وتعضه فانشدك لله ان عزيتي عن كسركو وبعتي في جيس من جيوش المسلمين

(١) هذا الطلل خبيب هو النعمان بن مقرن بن عمار بن سبيح بن قيس بن -  
آدم بن صاهبة مزني سبة في مربية من واهة عمر بن عمرو قد عي رسول الله صلى  
الله عليه وسلم في ربيعة من مزينة وقيل هجر ومعه سبعة خوة . ويكرهه -  
مزينة يوم فتح مكة وحصر حرب تمضية وتغيرها من حروب امرس و - شهد نهود



فكتب اليه عمر ان اتت الناس بنهاوند فاني قد وليتلك حربهم فسر من وجهك ذلك حتى تأتني ماه فاني قد كتبت الى اهل الكوفة ان يوافوك بها فاذا اجتمع لك جنودك فسر الى القيرزان ومن تجمع اليه من الاعاجم من اهل فارس وغيرهم واستنصروا الله واكثروا من قول لاخلول ولا قوة الا بالله

وكتب الى الكوفة بشخص الجيش الى نهاوند وعليهم حذيفة بن اليمان حتى يلتقي بالتمان فتكون له امانة الجيش وكتب الى سلمي بن القين وحرمة ابن مريطة وغيرهم من الامراء الذين كانوا بالعراق المجمي وفارس أن يشغلوا القرس عن جيش نهاوند فتقدم بعضهم الى تخوم أصبهان وبعضهم الى تخوم فارس فقطعوا عن نهاوند أمداد فارس ولما قسّم جيش الكوفة على التمان جاءه كتاب عمر ان ملك حد العرب ورجلهم في الجاهلية فأدخلهم دون من هو دونهم في العلم بالحرب واستمع بهم واشرب برأيهم وسل طليحة وعمراً وعمراً ولا تولم شيئاً

ويخبر بالعمرين عمرو بن معدى كرب الزبيدي وعمرو بن أبي سلمي الغتري وهما وطلحة بن خويلد الأسدي من زعماء العرب في حروب الردة لهذا أمره عمر باستشارتهم ونهاه عن تأييدهم لأنه رضي الله عنه كان لا يرى تأييد أحد من زعماء الردة وان أذن لأهل الردة بالجهاد واستنفرهم للفتح وكان أبو بكر رضي الله عنه لا يرى هذا ولا ذاك كما رأيت فيما مر من سيرته واتما سأخ امر (رض) ان يأذن لهم بحضور الفتوح للحاجة اليهم في إيان الفتح ولحصول الاطمئنان من جهتهم سيما بعد تبسط المسلمين في البلاد وحصول العرب على ذلك الملك العريض بفضل الاسلام

تقدم التمان وتقدم امامه عمرو بن ابي سلمي وطلحة الأسدي

لاستكشاف حال المدو تخاف عمرو التوغل ورجع ومضى طليحة على وجهه وكان  
 بطلا شجاعا حتى بلغ نهاوند وعاد فأخبر النعمان بأن ليس بينه وبين نهاوندي شي يخشاه  
 فتقدم النعمان حتى نزل على نهاوند وعلى جيوش القرس فأد اسم الهيرزان وآخر  
 اسمه بهمن جاذويه ووافى النعمان امداد أهل المدينة فيهم للغيرة بن شعبة  
 وكذلك وافى أهل نهاوند كل من غاب عن القادسية والايام قبلها من أهل  
 الثغور ونزلوا ونزل النعمان ولما أريد بناء فسطاط للنعمان بادر أشراف أهل  
 الكوفة فبنوا له فسطاطا (وهو السرادق) وم أربعة عشر منهم حذيفة بن  
 اليمان وعقبة بن عمرو وللغيرة بن شعبة وبشير بن الحصاصية وحنظلة الكاتب بن  
 الربيع وابن الهوبر وربيع بن عامر وعامر بن مطر وجريز بن عبد الله الحميري  
 والأقرع بن عبد الله الحميري وجريز بن عبد الله البجلي والاشعث بن قيس  
 الكندي وسعيد بن قيس الهمداني ووائل بن حجر فلم يربنا فسطاط بالعراق  
 كهؤلاء وفي هذا دليل على حسن الرابطة التي جعلها الاسلام بين أشراف العرب  
 وأنشب النعمان القتال فاقتلوا يوم الاربعاء ويوم الخميس والحرب بينهم في  
 ذلك سجال وفي يوم الجمعة لجأ القرس الى خنادقهم وحصرهم المسلمون فاقموا  
 عليهم ما شاء الله والاعاجم لا يخرجون الا اذا أرادوا الخروج فاشتد ذلك على  
 المسلمين وخافوا أن يطول عليهم الامر فجمع النعمان أهل رأي وشجعة للشورى  
 فاجتمعوا وبدي كل واحد منهم رأيه وكان من رأي طليحة الاسدي ان يبعث  
 النعمان خيلا تفاجئ الاعداء في خنادقهم وتحاطمهم ثم تخرج بهم وتستطرد لهم  
 حتى يقاربوا الجيش فيبادرهم القتال ويقطع عليهم خط الرجوع فأتى النعمان  
 رأي طليحة فأمر الصقاع بن عمرو وكان على المجردة فعمل وأنشب القتال مع  
 المعجم فلما خرجوا نكص وما زال يتأخرنا كص شبه المنهزم حتى اقترب بهم من

جيش المسلمين وكان الثمان على تمية فاخذ يمر على الصفوف ويحرض المسلمين على القتال وكلهم سامعون مطيعون ثم حمل الثمان وحمل الناس وراية الثمان تنقض نحوهم تنقض العقاب فاقبلوا بالسيوف قتالا شديدا وكانت وقعة لم يسمع بمثلا قط وسال الدم في أرض المعركة فزلق به الناس والدواب وأصيب فرسان من فرسان المسلمين في الزاق وزاق فرس الثمان في الدماء فصرعه وتناول الراية نعيم ابن مقرن ثم دفعها الى حذيفة وجاء المغيرة بن شعبة وقال اكتبوا مصاب أميركم كتلا يهن الناس واقتلوا الى الليل وتمت الهزيمة على القرس فانكفأوا في الخنادق فقتلوا ولم يفلت منهم الا الشريد ونجا الفيرزان فاتبه نعيم بن مقرن وقدم القعقاع فدماه فادركه عند ثنية همدان فتوقل الجبل فتوقل القعقاع في أثره وأخذه ولما بلغ القل همدان جاءت خيل المسلمين في آثارهم فزولوا عليها فخرج اليهم خسرو شئوم فاستأمنهم وضمن لهم همدان ودستى وان لا يؤتى المسلمون من قباهم فأجابوهم الى ذاك وآمنوه فأقبل كل من كان هرب واطمن الناس

وقتل في وقعة نهاوند ناس من المسلمين ويقال ان ممن قتل يومئذ طليحة الاسدي وعمر بن معدي كرب الزبيدي ودخل المسلمون المدينة بعد هزيمة القرس واحتو ما فيها وما حولها وجمعوا الاسلاب الى صاحب الاقباض<sup>(١)</sup> وهو السائب بن الاقرع وجاءهم الهربذ صاحب بيت النار مستائنا ودلهم على ذخيرة اكسرى كانت عنده على شرط ان يعطوه الامان على نفسه وعلى من شاء فعطاه حذيفة ذاك فأخرج له تلك الذخيرة في سفطين<sup>(٢)</sup> وهي جوهر ثمين

(١) من سب والسم (٢) قد في التماموس السهم محرقة كالجوالق أو القفة اه  
قونه حوافي معرفة عن جونا التركية وهو ميسيه الشاميون الان العدل أو الكيس  
وميسيه مصريون ركية

كان اعده لنواب الزمان فاجمع رأي المسلمين على رفعه الى عمر وقسم حذيفة الثمن  
فكان سهم الفارس ستة آلاف وسهم الرجل القين ورفع ما بقي من الاخماس  
الى السائب بن الاقرع فقبض السائب الاخماس فخرج بها الى عمر مع ذخيرة  
كسرى وتقدم الرسول بخبر الفتح وهو طريف بن سهم أخو بني ربيعة وكان  
عمر متمللاً ينتظر اخبار نهاوند فلما جاءه الرسول واخبره خبر الفتح واستشهاد  
النمان بكى حتى اخضلت لحيته وترحم على النمان وكان رضي الله عنه رقيق القلب  
محبا للمسلمين حريصاً على حياة القواد يحزن حزناً شديداً اذا أصيب أحد منهم.  
ثم وصل السائب بالاخماس فوضعت في المسجد وامر عمر قراً من اصحابه  
منهم عبد الرحمن بن عوف بالمبيت فيه ودخل منزله فابعه السائب بالسفطين  
واخبره خبرهما وان الناس رضوا بأن يكونا له فقال له عمر : يا مليكة والله ما دروا  
هذا ولا انت معهم فالتجاء التجاء عودك على بدئك حتى أتني حذيفة فيقسمها  
على من افاءها الله عليه : فأقبل راجعا حتى تسبى لي حذيفة فأقمتها فباعهما  
فأصاب اربعة آلاف الف ( اربعة ملايين )

هذه هي العنة التي قل ان تكون في بشر فضلا عن ملك يكون له من  
السلطة على الناس ما كان لذلك الخيفة العظيم وتمصدق وسين قل صرمز  
ن عمر لبس يابي ولكنه بمن عمل لانيه وحقن هذه لاختلاق خللاق  
الانبياء الذين سبوا بالذي ومتاع ولا فتي خرج على عمر رضي الله عنه فوبل  
هدية خصه بها مسلمون ورضى لجيش كره بفره اليه ون كانت من فيهم ومما  
غنموه بسيفهم ولم يكن متحقا بخلاق النبوة نعمدية مختصا لله في السر  
والعلانية ليس له رغبة في غير الكفاف من العيش وسعادة المسلمين وغنم  
ورحتهم فرضي الله عن نفسه العاهرة ما عرفها واسماها ومن الامة بحر دن

يرد اخرها الى اولها ويبدل نفسه في سبيل سعادتها

ثم هاجم بسبي نهاوند الى المدينة جبل ابو لؤلؤة فيروز غلام المنيرة لا يلقى منهم صغيراً الا مسح رأسه وبكى وقال : اكل عمر كبدي : وكان نهاوندياً فآسرة الروم ايام حربهم مع القرس واسره المسلمون بعد فقتل الى حيث سبي ولما تم فتح نهاوند جاء اهل الماهين ماء بهرذان وماء ديتار وطلبوا من حذيفة الامان على ان يؤدوا الجزية فكتب لاهل كل ماء عهداً هذه صورة (عن الطبري)

(بسم الله الرحمن الرحيم) هذا ما اعطى حذيفة بن ايمان اهل ماء ديتار اعطاهم الامان على انفسهم واموالهم وارضيتهم لا يغيرون عن ملة ولا يحال بينهم وبين شرائهم ولهم المنعة<sup>(١)</sup> ما أدوا الجزية في كل سنة الى من وليهم من المسلمين على كل حاكم في ماله ونفسه على قدر طاقته . وما أرشدوا ابن السبيل وأصلحوا الطرق وقرروا (أضافوا) جنود المسلمين من مرء بهم قأوى اليهم يوماً وليلة ونصحوا . فان غشوا وبدلوا فدمت منهم بريئة . شهد القعقاع ابن عمرو ونعيم بن مقرن وكتب في الحرم سنة ١٩

(١) قد مر معنا لصلصة المنة في عهد اهل لدمعة عدة مرار في هذا الكتاب ولم تذكر شيئاً عنها ونقول ان لمنة محرقة هي الخفية والامتناع باختيار وكان المسلمون يشترطون على انفسهم لدمعة اي انه يصير كواحد منهم يتمتعونه من كل غاصب ومحارب ومن كل من اراده سوء ولهذا السبب يكلف اهل لدمعة بالدخول مع المسلمين في محاربة اعداء ومنه دعاء عن الحوزة تحمل المسلمين ذلك دونهم من عهد الفتح وهذه هي المنة في ان يور لاسلامية لانهم احكام الحدية ولا تأخذ من اهل لدمعة عسكرياً لحراسة البلاد ومحارب مع اعدائهم من اي جنس كانوا وهي نعمة لا ينزل قدرها قدرها كثير من عقلاء مسيحيين في المشرق ويتمنون اصلاح حال الحكومات الاسلامية لئلا يفسد عليهم بدولها سلطة الاسلام

ومما يستنبط من هذا الكتاب ان العرب لما امنوا في بلاد فارس وكثرت غناطهم للفرس والروم اخفوا باصول الحضارة وتمكنوا من سياسة الملك وعرفوا لوازم العمران فجعلوا اصلاح الطرق التي هي عون الاعم التجارة والحرية اجبارياً على اهل البلاد كما رايت في هذا الكتاب وكما جاء في كتاب عياض بن غم لأهل الرها من الجزيرة وكان فتحها في سنة ١٨ في السنة التي فتحت بها نهاوند والماء وربما كانوا رأوا الطرق في التشتت والخراب تابعة لساير العمران في مملكتي الفرس والروم يومئذ لما كانتا عليه من التناهي في الظلم واغفال شؤون العمران فاشتروا على اهل البلاد اصلاحها وانما قلنا انهم شعروا بهذه الحاجة لما امنوا في البلاد وكثرت غناطهم لتلك الاعم لانهم في كتب المهد السابقة على ذلك التاريخ شرطاً كهذا الشرط وهو وجوب اصلاح الطرق وهذا يخبرنا عن بدء انتظام الشؤون العمرانية في الدولة العربية لاسيما اذا اضفنا اليه انصراف همه امير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه منذ السنة السادسة عشرة للهجرة الى تمصير الامصار في العراق وشق الانهر واصلاح الجسور كما رايت وسترى في هذا الكتاب

وكان الذي عقد صلح الماء مع المسلمين احد ابناء البيوتات من آل قارن واسمه دينار وبه سمي الماء الواحد ماء دينار وكان سبب صلحه ان احد رجال المسلمين وهو سماك بن عبيد العبي سره عقب فراره من وقعة نهاوند ثم من عليه بالاطلاق فصرف له هذا الجبل وطلب منه ان يقدمه الى الامير ليصلحه على بلده فقدمه الى حذيفة فكتب له حذيفة ذلك الكتاب وجعله على عمله فوفى للمسلمين بالمهد وحسن لجور وكان يختلف الى الكوفة كلما كان عمه تاماً اتمنى الكوفة فاختر اخلاق المسلمين ايام الفتح وعرف احوالهم ووقف على سيرتهم

ولما كان من اهل الكوفة ما كان من الانشقاق والخروج على المال ومنازعة الخلفاء قدم عليهم دينار في خلافة معاوية فقام بالناس في الكوفة فقال يامعشر اهل الكوفة اتتم اول ما سررتم بنا كنتم خيار الناس فعمرتم بذلك زمان عمر وعثمان ثم تغيرتم وفشت فيكم خصال اربع . بخل وخب (اي خداع) وغدر وضيق (الشك والتردد) . ولم يكن فيكم واحدة منهن فرمتكم فاذا ذلك في مولايكم فلمت من اين اتيتم فاذا الحب من قبل النبط والبخل من قبل فارس والندرة من قبل خراسان والضيق من قبل الاهواز:

وانما اُحييت يرد هذه الحكاية هنا لما لها من العلاقة بما قام في فكري منذ وامت بالتاريخ من جهة تفسير اخلاق هل العراق من العرب دون اهل الشام في ايام الخلفاء علي ومعاوية رضي الله عنهما ومن بعدها وبأسسط الكلام على هذا في محله ان شاء الله

ولي هنا توقف بالقلم عن التبسط في تاريخ فتح بلاد المعجم اكتفاء بما جمناه من خبر انسياح جنود الاسلامية في تلك البلاد والاطراف التي بنوها في خلافة عمر رضي الله عنه واما توسعنا في بعض الاخبار دون بعض الآخر التماساً لبعض الشورد التاريخية التي لها مناسبة بما علقناه وسمعته عليها من الشروح ولاستبانت التاريخية والدينية والاجتماعية ولو ورد، كل خبر ائتمح وعلقه عليها الشروح وتبعنا المناسبات لاحتجنا لكتابة اكثر من مجدين في سيرة أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه وفي هذا من المشقة ما ربما يبطل به كثير في برز هذا التاريخ على ان القائدة التي قصدناها حاصلة ن شاء الله وفي القليل احبنا ما ينفي عن الكثير وفيما يأتي من هذا جزء غنية عما تركناه والله ولي التوفيق

## باب

### فتح الجزيرة

الجزيرة هي الجزء الشمالي من الاراضي الواقعة بين القرات ودجلة وأما الجزء الجنوبي فانه العراق وكلاهما كانا من منازل العرب من بكر وربيعة ومضر وكال رحيل العرب الى هذه البلاد من ازمان متطاولة قيل إنها تمتداني مابعد سيل العرم حيث رحلت هذه القبائل وتزلت بهذا القسم من الارض وقاعدة لجزيرة هي الموصل وقد كان فتحها وفتح تكريت في سنة (١٦ هـ) على يدي عبد الله بن المقيم وربي بن الافكل وكان بينهما سعد بن أبي وقاص من العراق وقيل بل كان فتح الموصل على يدي عياض بن غنم "نا فتح الجزيرة بين سنة ١٨ وسنة ٢٠ وتحرير الخبر انه ذكرنا في فتوح الشام كيف نهرق مات ازروه هاجم المسلمين في حمص بعد استقرارهم في بلاد الشام وفي عمر كتب الى سعد بن أبي وقاص بأن يتدأ بعبيدة في حمص باقتطاع بن عمرو ويشغل جيوش جزيرة عن مدد هرقس بجيوش المسلمين علي عياض بن غنم فصار اقتطاع حتى درش با عبيدة في حمص وقد خرب ازروه وقرقرو وحصر عياض بعض مدن جزيرة

(١) قاله ربيع كبير سمعنا فتح كبير في هذا كتب له ربيع هـ بمسبة فتح جزيرة ربيع كبير من سنة وسيرة فروع عياض بن غنم بن زهير بن أبي شاذان ربيعة بن هلال بن وهيب بن صائدة بن خديجة بن فهر ثمر بن وسمد وقيل بوسيد وبوعبيدة بن جراح بن عمرو وقد قتل معه سنة ربيع حـ العراق كارت في هذا الكتب وصار فيه فتح جزيرة وولاية في عبيدة هـ سنة عشرين وكان صاحبها صاحب سجد يسونه شكره زدد ترك ذلك كان يحرم الناس زاده فذ غنم فله حمه ركب - لاه قد حدييه رضي سعا ورعد



ثم لما بلغه شخص عمر (رض) الجاية شخص للسلام عليه هو وخالد وابوعبيدة  
ومعظم لامره فطلب ابو عبيدة من عمر رضي الله عنهما أن يمينه بياض فعمل  
وأبقاه عنده ومات ابو عبيدة في طاعون عمواس سنة (١٨) استخلف عياضاً  
فورد عليه كتاب عمر بتوليته عمر بن عبيدة وهو حمص وقسرين وازضاف  
اليه الجزيرة ومعه بنسبر بن قحطافار ومعه من القواد ميسرة بن مسروق  
العبيسي وسعيد بن عامر بن حذيم الجمحي وصفوان بن المعطل السلمي  
ويقول وخالد بن وايد والاصح ان خالد لم يسر تحت لواء أحد بعد أبي عبيدة  
وقد ضاربت زرويات في زمن مسير عياض الى فتح الجزيرة وفي هل  
سار من قبل سعد وهو في ارقم من قبل بي عبيدة والصحيح اني  
يستخرج من مجموع تلك الرويات هو ما ذكرناه

وكان فتح الجزيرة كله صالحاً ومنه ما كان بعد قتال قليل وأم البلاد التي  
فتحت هي بركة وزه ١ وزفا ١ ونصيبين وحران وسيماسط وسنجار وقرقسيا  
(ركن فتح هذه على يدي حبيب بن مسلمة التميمي) وسروج وجسر منبج  
والنوص رمد وشيرة وهكذا حتى بلغ عياض بادية الشام غرباً وأرمينيا  
وکردستان شرقاً ثم دخل المدرب (فتح بدليس ابليس لأن) من كردستان  
وجزيرة خلدوس ونهت في امين طاعة ثم عاد ففتح صاحب بدليس خراج  
خلدوس سعد بن زينة ونصرف منها حمص ومات سنة ٢٠ فولي عمر مكانه  
سعيد بن عامر بن حذيم فلم يلبث لا تلبث حتى مات فولي عمر عمير بن سعد بن  
شيبه لانهم ذريته لاوس وقيل هو عمير بن سعد بن عبيد وقتل أبوه سعد

١ قال في تهذيب تاريخ دمشق وسع والباب الأكبر وكل مدخل الى  
رواه وهو متعود بتوهمه في دخول المدرب



ابن الخطاب الجالية في سنة (١٨) اختلى به وقاتحه بما في نفسه وهون عليه أمر مصر  
ورغب اليه ان يوليّه فتحها فردد عمر رضي الله عنه في الامر لان جيوشه متفرقة  
في الشام والجزيرة وفارس تكافح دولة الفرس والروم فما زال به عمرو حتى  
استرضاه وأذن له بقصدها وجهز معه أربعة آلاف مقاتل كلهم من عك وقال له سر  
وأنا مستخير الله في سيرك وسيأتيك كتابي ان شاء الله تعالى فان أدركك كتابي  
وأمرتك فيه بالانصراف عن مصر قبل أن تدخلها أو شيئا من أرضها فانصرف  
وان نت دخلها قبل أن يأتيك كتابي فامض لوجهك واستعن بالله واستنصره  
فسار عمرو بن العاص ووافاه كتاب عمر يأمره فيه بالانصراف فلم يفتحه  
حتى دخل أرض مصر وسيأتي الكلام على هذا في سيرة عمرو ثم تقدم عمرو  
حتى بلغ القراء فقال له بها الروم نحواً من شهر فجزهمم وتقدم الى القواصر ولا  
يدافع الا دفاعاً خفيفاً ثم الى بليس ثم اتى أم دين ثم مصر وأبطأ عليه الفتح  
فاستمد عمر فأمدّه بأربعة آلاف ثم استمدّه مرة أخرى فأمدّه بأربعة آلاف  
آخرين وكتب اليه اني قد امددتك بأربعة آلاف رجل منهم رجال مقام  
الآلاف . الزبير بن العوام . والمقداد بن الاسود . وعادة بن الصامت .  
ومسلمة بن مخنف . واعمد بن معك اتي عشر ألفاً ولا تقلب اثنا عشر ألفاً من قلة :  
كان القبط في مصر يكرهون سيادة الروم ويودون التخلص منها ولو  
بسيادة المسلمين فلم بلغ عمرو مصر وظفر بجنود الروم تواطأ على صلحه المقوقس  
مع قومه وصاحبه على شيء معلوم وبعد ان تم الصلح شخص عمرو بجنده الى  
الاسكندرية وكان فيها جمع كثيف من الروم فحاصرهم مدة طويلة ثم أخذها عنوة  
وكتب بالفتح ان عمرو استقرت قدمه في البلاد فأخذ في تنظيم شؤونها وترتيب  
خراجها وتقرير أسباب الراحة والامان بين اهلها وما زال والياً عليها حتى عزله

ثمان بن عفان رضي الله عنه وقد رأينا أن زجج<sup>(١)</sup> تفصيل الكلام على فتح مصر وجنرافيتها وحالتها الاجتماعية على عهد ذلك القائد العظيم عمرو بن العاص إلى سيرته التي نوفيها حقها من البيان إن شاء الله

لما استتب لعمرو الأمر بمصر سار إلى برقة وتسمى قديماً انطابلس وهي واقعة بين مصر وطرابلس الغرب ومن فرضها الشيرة بنغازي فصالحه أهلها على الجزية وسار إلى طرابلس الغرب ففتحها عنوة وكتب إلى أمير المؤمنين عمر بن الخطاب: أما بعد أنا قد بلغت طرابلس وبينها وبين إفريقية<sup>(٢)</sup> تسعة أيام فإن ربي أمير المؤمنين أن يأذن لنا في غزوها فعل: فهنا عمر فولى على برقة عقبة بن نافع الصيرفي وعاد وربما ذكرنا ذلك في سيرته بيان أطول إن شاء الله: ثم هي ما اردنا إirاده من أخبار الفتح في خلافة عمر (رض)

## باب

### تسمية جيوس وبرعة القود

واديون جيش

وعندنا فيما سبق أن نورد فصلاً خاصاً في هذا الكتاب نبين فيه كيفية تسمية جيوس على عهد عمر بن الخطاب وبرعة قوده وتقتنهم في سايب الحرب ووفاء بنوعه فرد. هذا تفصيل هذه غنية وليبين أصول تيجند وديوان الجيش على عهده فنقول

(١) يريد بإفريقية تونس وهكذا كل يسميها "رومن" ثم ساء "عرب" - لاسم أيضاً والظاهر أن الجغرافيين سمو "عندة" كلها بهذا الاسم بعد من قبل تسمية "سك" باسم الجزء

[illegible]



الرسل وكما صنع عبادة بن الصامت في فتح اللاذقية باظهاره القبول عنها  
وحفره الاسراب لاختفاء جنده فيها

ومنها اليقظة الدائمة لحركات العدو وسكنااته والاستعداد لصد غاراته  
كما كان ذلك لما حاول هرقل مهاجمة جيش المسلمين من جهة الجزيرة ووقف  
المسلمون على خبره قبل ان يبدؤ بتي من ذلك فأدرت عليه الجنود من  
جبهتين من جهة الشام بقيادة خالد بن الوليد ومن جهة العراق بقيادة من  
ذكر في محله من القواد حتى أوقوه عن حركته ولم يمكنوه من المهاجمة ولا  
الوصول الى جزيرة

ومنها توهينهم قوة العدو باشتغال جيوشه بالحرب عن ان يمد بعضها  
مضاً عند الحاجة كما كان ذلك لما هاجم هرقل حمص واستنجد بأهل الجزيرة  
فأسرعت القواد من العراق وشغلت أهل الجزيرة عن نصره هرقل ربما  
تمت هزيمته وطلب عليه جيش أبي عبيدة بن الجراح

ومنها برعهم في سرعة اجتماع جيوشهم مضاً الى بعض عند وجود الخطر  
الكبير ومضنة الخوف من غلبة العدو على جيوشهم اذا كان متفرقة كما كان ذلك  
في جميع الامراء على اليرموك سد ن تفرقوا في أنحاء البلاد وانما يسر لهم هذا  
لا اجتماع بمحافظتهم على خط الرجوع وعدمه تمكن العدو من قطع طرق  
المواصلات بين تلك جيوش وبين رده سي هو جاس يزيد بن أبي سفيان  
هذه وشباهه من مكائد حرب التي مر ذكرها في غضون أخبار الفتح كلها  
تد على برع القواد المسلمين يومئذ وثقوتهم في أساليب الحرب واصلوا القيادة  
على قواد جيوش روم والتمرس لاسيما نخبة عمر بن الخطاب الذي كان مع بده  
عن مواقف القتال بصدره وأمره الى القواد في الاعمال الحربية وكيفية الهجوم





والكاتب والاطباء لمداواة الجرحى كما ترى ذلك كله مبسوطاً فيما يلي من ذكر تسمية الجيوش في اليرموك والقادسية

روى الطبري في تاريخه أن خالد بن الوليد صي جيش المسلمين يوم اليرموك تسمية لم تعب العرب مثلها فجعل القلب كراديس وأقام فيه أبا عبيدة وجعل المينة كراديس وعليها عمرو بن العاص وفيها شرحبيل بن حسنة وجعل الميسرة كراديس وعليها يزيد بن أبي سفيان وجعل على كل كردوس من هذه الكراديس قائداً فجعل القمقاع بن عمرو على كردوس من كراديس أهل العراق ومنصور بن عدي على كردوس وجعل غيرهذين بضمة وثلاثين قائداً كل قائد على كردوس منهم عياض بن غنم القرشي وحبيب بن مسلمة القرشي وسهيل بن عمرو القرشي وعكرمة بن أبي جهل القرشي في عدة مثلهم من قریش وأما من كان من غير قریش ففهم ذو الكلاع الحميري والسمط بن الأسود الكندي وضرار بن الأزور الأسدي وجارية بن عبد الله الأشجعي وأضرابهم من صناديد العرب الذين نضرب صفحاً عن ذكر اسمهم جداً بالاختصار وكان القاضي أبو الدرداء والقاص<sup>(١)</sup> أبو سفيان بن حرب وكان على الطلائع قباث بن أشيم الكنتاني وكان على الاقباض عبد الله بن مسعود وكان القاريء المقداد بن عمرو كان من السنة أن تقرأ سورة الأنفال عند القتال وكان أبو سفيان يسير فيقف على الكراديس ويحرض المسلمين على القتال

هكذا كانت تسمية الجيش على اليرموك وأما على القادسية فربما كانت أرقى من ذلك وأحسن نظاماً وترتيباً فقد ذكر الطبري أن سعد بن أبي وقاص قدر

(١) في القاموس القاص من يأتي بالقصة ولمه هنا التي يحمل أوامر الأمير إلى الصفوف ويأتيه بأخبارهم

الناس وعبام يشرف كما أمره ممر (رض) فأمر أمراء الاجناد وعرف العرفاء على كل عشرة رجلا كما كانت العرافات أزمان النبي صلى الله عليه وسلم: قال الطبري وكذلك كانت الى ان فرض المطاء: وأمر على الرايات رجلاً من اهل السابقة وعشر الناس وأمر على الاعشار رجلاً من الناس ولم يسل في الاسلام وولى الحرب رجلاً فولى على مقدماتها ومجنباتها وساقها ومجرداتها وطلائها وركبائها فلم يفصل (أي من شراف) الابتنية فاما أمراء التمنية فاستعمل زهرة ابن عبد الله بن قتادة بن الحوية من ملوك هجر قدمه قفص بالمقدمات من شراف حتى انتهى الى المذيب: واستعمل على الليثية عبد الله بن المعتم: واستعمل على الليثية شرحبيل بن السمط الكندي وكان غلاماً شاباً وكان قاتل اهل الردة فصرف ذلك له (مر خبره في ذلك في سيرة بني بكر) وجعل خليفته خالد بن عرفة وجعل عاصم بن عامر التميمي ثم العمري على السابقة وسواد بن مائت التميمي على الطلائع وسلمان بن ربيعة الباهلي على المجردة وعلى الرجل مائت بن مائت الاسدي وعلى الركبان عبد الله بن ذي السهين الحتمي فكان مرء التمنية يلون الامير (أي بعده في المرتبة) والذين يلون امرء التمنية امرء الاعشار والذين يلون مرء الاعشار أصحاب الرايات والذين يلون أصحاب رايات والقواد رؤس القبائل: قال الطبري وبعث عمر الاطبة وجس على قضاء تيس عبد الرحمن بن ربيعة الباهلي ذ النور وجعل اليه الاقباض وقسة التي وجس دعيهم<sup>(١)</sup> ورائدكم سلمان الفارسي والترجمان هلال هجري والكتب زياد بن أبي سفيان

(١) جمع ضيب وهو جمع قبة وذئب لأن لاص يومئذ قليلون فكان يرسل مع الجيش نحو عدد قليل من احواله جرحى خرب (٢١) دعيته يسي يدعو في دونه ويبيع بعدد مضاهيهم ورائدكم يري رائد لهم موضع التزود

وأنت ترى من هذا أن تسمية الجيش على عهد عمر بن الخطاب كانت وافية  
بالتعرض من كل الوجوه وما نخال أن تسمية جيوش الدول المتقدمة يومئذ كالقوس  
والرؤم كانت أرقى من تسمية جيوش المسلمين وإنما كان الفرق بين الجيشين بالمدد  
الحرية كما قدمنا ومع ذلك فإن العرب لما خالطوا تلك الجيوش ورأوا ما عندها من  
أدوات الحرب وعدتها كالأوهاق<sup>(١)</sup> والمجانيق والسلام وغيرها من أدوات  
الحصار وما شابهها بادروا إلى استعمالها في حروبهم معهم كما رأيت ذلك في  
الكلام على حصار دمشق والطبع كما أنهم استعملوا أمثال هذه الآلات فقد  
استعملوا أيضاً نوع السلاح الجديد الذي كانوا ينتمونه من هذه الجيوش ومن  
تم تكافؤ السارين بالهوى الحرية يومئذ مع أعدائهم وإنما كانت تفضاهم جيوش  
القوس والرؤم كثيرة المدد ويغضاهم العرب بالانجاعة العربية التي فاقت حد  
قوتها وأتت رعب يومئذ في قلوب الأمم كما رأيت ذلك في أخبار الفتح  
يضاف إليه أنهم ميراثهم من عمر (ارض) وبقية وسهره الدائم على أمور المسلمين  
ويزبده جانب السيف بسد النور وإعداد المربطة وإقامة المسالح في الأطراف  
أنتى من تبادوا خصر زمره العرب بدوراء زاق الجند ومواصلة بالآخبار  
زسجن لاما كن الخرفة لجنود وقاة الحرس على النضر التي توقد فيها النيران  
لتخبر عن جهة التي يقب منها العدو وحمة صرة العمانية في كل ما يورد بالقوة  
والعز على السارين يرفع شأنه خلة كما ريت وترى ذلك في هذا الكتاب.  
ومضت زمره الرداء من وتفوقهم في أساليب الحرب واعتاد المسلمين  
بأنهم لا يخشون مني كذا يحب إليهم المارت في ميادين الحرب ونبيل الشهادة  
بمن صفوف لأعداء: وصبرهم على المكارة وتحملهم انشظف البش



(١٥) حيث دون عمر النواوين وفرض العطاء كما ستري في باب آثاره في الخلافة ولم يسو في قسمة التي بين الجند بل جعلهم على مراتب وطبقات باعتبار السابقة فقد روى ابن جرير الطبري ان عمر لما فرض العطاء فرض لاهل بدر خمسة آلاف خمسة آلاف ثم فرض لمن بعد المدينة الى أن اقلع ابو بكر عن أهل الردة ثلثة آلاف ثلثة آلاف في ذلك من شهد الفتح وقاتل عن أبي بكر ومن ولى الايام قبل القادسية (اي الحروب التي كانت قبلها) كل هؤلاء ثلاثة آلاف ثلاثة آلاف ثم فرض لاهل القادسية واهل الشام ألفين ألفين وفرض لاهل البلاء (أي الذين عرف بلاؤهم في الحرب) البارع منهم ألفين وخمسمائة ألفين وخمسمائة وفرض لمن بعد ايرموك والقادسية ألفاً ألفاً وكانت هذه الطبقات هي الاصل في ترتيب العطاء ومن جاء بعدهم من الطبقات ممن لم يشهد تلك المشاهد الكبيرة كان يلحق كل قوم منهم باهل طبقة من تلك الطبقات يسمون الروادف والريدف لانه التبع وقد فرض لهؤلاء الروادف على درجاتهم المنى منهم خمسة وخمسمائة ثم للروادف الثلث بعدهم لثمائة ثمانمائة وسوى كل طبقة في العطاء قويمهم وضعيفهم عربهم وعجمهم وفرض للروادف الربع مائتين وخمسين مائتين وخمسين وفرض للنساء مثل ذلك أيضاً فجعل لهناء الجند من الخمسمائة الى المائتين وجعل للصبيان مائة وعلى هذا الترتيب ضبطت اعطيات الجند في ديوان الجيش وكان من اراد الالتحاق بالجيش بعد تدوين عمر (رض) للديوان يقيده في ديوانه على هذا الترتيب ثم كان على عهد عثمان رضي الله عنه ومن بعده يزداد وينقص العطاء على مقتضى الظروف والاحوال كما ستري بعد. واما المنافع فقد ضرب أحد عماله بالشام للقارس بسهمين وللراجل بسهم فأجازه

ويظهر مما تقدم ان عمر (رض) كان يسوي بين الجنود الاعاجم من القرس

والروم الذين تأخر اسلامهم وبين العرب كل منهم في طبقته باعتبار السباحة أيضاً بل ربما ميز بعضهم أحياناً في العطاء تأليفاً لتقابلهم كما صنع ذلك مع سياه الفارسي وقومه لما أسلم وأسلموا معه كما رأيت ذلك في خبر فتح تستر والسوس وكانت اصول اعطاء العطاء لاهله على ما في رواية ابن جرير الطبري هكذا يدفع العطاء الى أمراء الاسباع وأصحاب الريات والريات على أيادي<sup>(١)</sup> العرب فيدفعونه الى الرعاء والنباء والامناء فيدفعونه الى أهله في دورهم : ولنا كلام آخر على تدوين الديوان والتي وحكمه سيأتي في باب آثاره في اخلافة ان شاء الله

### باب

#### علاقته مع الملوك

كانت علاقته مع عمر قبيل وفاته مع ملك الفرس حربية كما رأيت وتوفي رضي الله عنه وجيوشه تطارد يزددجرد في بلاده وتدوخ ملكه وأما علاقته مع ملك الروم فقد كانت سليمة واستقر بين دولتيهما الصلح منذ أتم عمر (رض) فتح الشام والجزيرة وجرت بينه وبين ملك الروم مكاتبات لودادية وذكر مؤرخو العرب ان هذه المكاتبات كانت مع هرقل ولكن لم يذكر هل كانت مع هرقل لأن الذي تزعم منه عمر بلاد الشام أنه مع بهرقل ثماني المروف بهرق قسطنطين لأن هرقل لأن توفي سنة (٦٤١م) الموفقة سنة (٨٢١) وتولى الملك ابنه المذكور في هذه السنة في قبل وفاة عمر (رض) بستين وسواء كان حصل التود والمكاتبة مع هرقل الاول أو الثاني فقد لمع من توثق عمرى العلائق الحمية يومئذ بين الفريقين ان كان تردد بينهما زيل بمكاتبة

وأن أم كلثوم بنت علي بن أبي طالب رضي الله عنه وزوج عمر بن الخطاب أرسلت مرة مع رسول جاء المدينة من قبل ملك الروم هدية من الطاف المدينة الى أمبراطورة الروم امرأة هرقل وأرسلت لها هذه في نظيرها عقداً نفيساً من الجواهر فأخذ منها عمر ورده الى بيت المال هذا على ما في رواية نقلها في كنز العمال وأما الطبري فذكر أن أم كلثوم أرسلت تلك الهدية مع بريد عمر ونص رواية الطبري بتصرف واختصار

قالوا وترك ملك الروم الغزو وكتب عمر وقاربه وسأله عن كلمة يجتمع فيها العلم كله . فكتب اليه احب الناس ما تشب انفسك واكرمهم ما تكره لها تجتمع لك حكمة كلها واشتبر الناس بما يليك تجتمع لك المعرفة كلها . الى ان قال بعد ان ورد مكاتبات أخرى جرت بينهما . وبثت أم كلثوم بنت علي بن أبي طالب الى ملك الروم بطيب وشارب واحشاش من احشاش النساء ودسته الى البريد فأبلغه ذو وأخذ منه رجاءات امرأة حرسن وجوه النساء وقالت هذه هدية امرأة ملك العرب ربات نيسم وكتابة اركانهم وأدبت لها . وفيها أهدت لها عقد فاخر فلما تشبه ببريد عمر امر ديار بكر دعاهم لاجتماع فاجتمعوا فقصى بهم دكرتين وقتلانه لآخر في ممر روم من غير شري ثم أخبرهم الخبر وسألهم عن من يثمنه فكلوا ثوبه . لا كنز . قالوا ولكن رسول المسلمين ربيهم فبريدهم فبريدهم . بيت الله ورد على أم كلثوم منه بقدر نفقتها وذكر الطبري أنه البرية في أخبار سنة (٢٨) في غضون الكلام على عمرو بن مسكين في البحر وان عمر ترك غزو البحر فترك ملك الروم غزوه وكتبه وسأله وهو دليل على هبة ذك الحينة المظيم التي دبت في قلوب الملوك فرأى هرقل ان مسأله خير من مناوئته فقبل وكان من الفائزين

### باب

#### أم الاحداث في عصره

أم الاحداث في خلافة عمر رضي الله عنه طاعون عمواس وعام الرمادة فلما طاعون عمواس فاختلف في سنة حدوثه هل كانت سنة ١٧ أو سنة ١٨ وروى الطبري انه ظهر في العراق ومصر وسقريه بالشام وقتك بالناس فتكثروا ومات به في الشام عدة من اعلام المسلمين منهم أبو عبيدة بن جراح ومعاذ بن جبل وزيد بن أبي سفيان ولما اشتدت على الناس وطأه خطب الناس عمرو بن العاص فقال : أيها الناس ان هذا لوجع اذا وقع فأتما يشتعل اشتعل انوار فجيئوا منه في اجبار ثم خرج وخرج الناس ففترقوا في جبال ورفعه له عنهم وروى الطبري عن ابن عباس ان عمر خرج في ذلك سنة غزاة وخرج معه المهاجرون والانصار فلما بلغ سرغ وافته مرضه لاجل ذلك في الشام وأخبروه خبر الناعون وأشاروا عليه بالرجوع فجمع الناس واستأذنهم في الرجوع فذهب من أشرعيه به ومنهم من أشرعيه بالتمسك وكان ممن أشرعيه بالرجوع هجرة أقيم فصح وقد عزم على الرجوع فقتل أبو عبيدة بن جراح ثم رزق قدره : فان لم يدر من قدره في قدره ريت وكون رجلا يصبر وشيئا عدوتن (ضقتن) حدهم خصبة ولاخرى جبهة ليس يرعى من رعى جبهة بقدر الله ويرعى من رعى خصبة بقدره ثم قال وغيره يقولون هذا أبو عبيدة ثم خلا به بناحية دون الناس فبذل الناس على ذلك فذني عبد الرحمن بن عوف وكان متخف عن الناس ذنيه به لا ماس فقتل ما شأن الناس فخير خبر فقتل عندي من هذا عمر فقتل عندنا لامين المصدق فمذ عندك . قل



سمعت رسول الله يقول ( اذا سمعتم بهذا الوفاء ببلد فلا تقدموا عليه واذا وقع وأتم به فلا تخرجوا فراراً منه ) فقال عمر فقل الحمد انصرفوا أيها الناس فانصرف بهم <sup>(١)</sup> ولما زال الطاعون وبلغ عمر ما أصاب الناس من كثرة الموت حتى كادت تضعيف الموارث قدم الشام ونزل الجاية وقسم الموارث وسد الثغور واستعمل بدل من ماتوا من المال كما ستري ذلك في الباب التالي وكانت هذه المرة هي المرة الرابعة التي قدم بها الشام ولم يلبثها بعد ذلك

وعام ١٠ طاعون عمواس كان عظيم الخطر على المسلمين وأفتى منهم أكثر من عشرين ألفاً وهو عدد يوازي نصفهم بالشام وربما يخوف من ذلك المسلمون يومئذ ويستشعروا الخطر من قبل الروم وفي الحقيقة لوقته الروم لهذا النقض الذي أصاب جيش المسلمين في سورية يومئذ وما جوا البلاد أصعب على الجيوش لاجل دفعهم راكناً ربما كان اليأس تمكن من نفس هرقل فأفقدته عن مهجة المسلمين خصوصاً إذ كان أهل البلاد راضين بسلطة المسلمين مرتاحين لثوابهم الأول ومرتحمين الطيبة الحسنة وبدون الاستعانة بهم لا يتيسر غرض الحاجة البلاد لاسيما إذ أضفنا الى هذا ملال القوم من الحرب وخلاصهم من لجة من عناء مقاومة لقوم أصبح النصر حليفهم في كل مكان ودب رعب بين سطوتهم في قلب كل انسان

وكانت نتيجة ذلك زيج كانت تسنى تراباً كالرماد وأصاب الناس بالجذبة شديدة وكان شتاء عظيم أهلك الضرع والزرع وعانى عمر (رض) بسبب ذلك انصب وآى ان لا يأكل مناً ولا عسلاً حتى يمحي الناس ويكون وياهم

(١) اتحد المشركون هذا الحديث ورجوع عمر الى الحجاز حجة على مشروعية الحجر المحمي المعروف بمكورنيا



الاستسقاء كلام طويل بين العلماء لا نحب الخوض فيه فليرجع اليه من شاء  
في كتب المحدثين

### باب

### في آثاره في الخلافة

### (كتاب التاريخ المجري)

لم يكن للعرب قبل الاسلام تاريخ يؤرخون به الا الحوادث الشيرة عندم  
فانها كانت بتناجاة التاريخ فكانوا يقولون حدث ذلك في عام القيل مثلاً وولد فلان  
بعد عام الفجار بكذا وهلم جرا واستمر ذلك في الاسلام الى مضي ستين ونصف  
من خلافة عمر بن الخطاب رضي الله عنه اي الى سنة ست عشرة من الهجرة  
وفيهما رأى عمر لزوم وضع التاريخ لضبط الحوادث بعد اذ انتشر الاسلام وكثر  
الفتح ومست الحاجة لضبط الشؤون والاعمال في الحكومة الاسلامية فجمع  
الصحابه الكرام واستشارهم في ذلك وسألهم من اي يوم نكتب التاريخ فأشار  
عليه علي بن أبي طالب رضي الله عنه بان يجعل التاريخ من السنة التي هاجر  
بها رسول الله صلى الله عليه وسلم الى المدينة فعمل

### في تدوين الدواوين وفرض المعطاء

من البدعي ن حاجات الدولة تترقى بترقي العمران وامتداد السلطان وقد كانت  
دولته لاسلام ب خلافة ابي بكر وصدراً من خلافة عمر في مبادئ الظهور  
وسد جة البيئه وعدم تساع السلطان ولم يكن لها من الدخل والخرج الا الصدقة  
التي كانت تؤخذ من لاغنياء وترد على الفقراء<sup>(١)</sup> واما القنائم والتي فكانت قليلة لم

(١) عنت من هذا العمل وغيره حكم النبي في الاسلام ووجوه صرفه الى آلتها



في الممالك وكثرت موارد الدولة وتبسطت في مناحي العمران وأخذ يزداد التي من الحراج والجزية زيادة لا طاقة للخليفة وأمرائه بضبطها ولا قبل لهم بإحصاء مستحقها وتوزيع الاعطيات (المرتبات) على أربابها بالعدل الا بضبطها وترتيبها على أصول ثابتة وقيدها في قيود خاصة دعا عمر رضي الله عنه الصحابة واستشارهم في كيفية تدوين الديوان . فقال علي بن أبي طالب تقسم كل سنة ما اجتمع اليك من مال ولا تمسك منه شيئاً وقال عثمان : أرى مالا كثيراً يسع الناس . وان لم يحصوا حتى يعرف من أخذ ممن لم يأخذ خشيت أن ينتشر الامر (ينبسط أو يلتبس) : فقال له الوليد بن هشام بن المغيرة قد جئت الشام فرأيت ملوكها قد دونوا ديوانا وجندوا جنداً<sup>(١)</sup> فدوّن ديوانا وجند جنداً : فأخذ بقوله فدعا قتيل بن أبي طالب ومخرمة بن نوفل وجبير بن مطعم وكاتوا من نهاء قريش فأمرهم بتدوين الديوان فعملوا والديوان هو الدفتر أو مجتمع الصحف والكتاب يكتب فيه أهل الجيش وأهل المطية كما في القاموس وتوسعوا بسماء بعد فطاطوه على كل دفتر الحكومة الادارية وغيرها ثم على المكن الذي يكون فيه الديوان فسموه ديواناً

وما كتبت الدواوين كتب ديوان الشام بالرومية وديوان العراق بالفارسية واستمر كذلك الى عهد عبد الملك بن مروان في الشام والحجاج بن يوسف عامله على العراق فنقل عبد الملك في الشام الديوان الى العربية ونقله الحجاج في العراق الى العربية رسيه كما نقل ذلك في فتوح البلدان ان عبد الملك بن مروان بلغه

(١) قال في القاموس الجند بضم العسكر والاعوان والمندبنة وصف من الخلق على حدة اه والعرب كانوا يسمون كل ناحية جندي قبضون أرواقهم جنداً فيقولون جند قسرين وجند الاردن وغيرها وهي من ترتيب عمر بن الخطاب (رض) كما سترى

عن أحد كتاب الروم أمر ساه قاهر سليمان بن سعد بنقل الديوان الى العربية فسأله ان يبينه بخراج الاردن سنة قفل ذلك وولاه الاردن فلم تنقض السنة حتى فرغ من نقله واتى به عبد الملك بن مروان فدعا بسر جون كاتبه فعرض عليه ذلك فقمه وخرج من عنده كثيراً فلقبه قوم من كتاب الروم فقال اطلبوا المعيشة من غير هذه الصناعة فقد قطعها الله منكم

وكذلك فعل الحجاج في العراق والذي نقله له الى العربية هو صالح بن عبد الرحمن مولى بني تميم وكان يكتب بين يدي زاذان فروخ الفارسي كاتب الحجاج ولما قصد نقل الديوان الى العربية بذل له مردان شاذ بن زاذان مائة الف درهم على أن يظهر المعجز عن نقل الديوان ويمسك عن ذلك فأبى ونقله والقصة طويلة سترد في سيرة الحجاج ان شاء الله

وانت تعلم ان قوام الدولة هو المال وروحها التي تحتاج في جسمها فتدير حركته هو الديوان ومع هذا فلما لم يكن العرب يومئذ في الدرجة التي تؤهلهم لادارة شؤون الديوان على اصول الدول المتوقفة في الحضارة عهد خلفاء بهذا العمل الى الاعاجم من القرس والروم ورضوا بكتابة الديوان بلغة الكتاب الغربية عن لغتهم مع ما في هذا من الغبن الفاضل وتربس امول الدولة بتلاعب الكتاب وإنما دعاهم الى تسليم الدولتين الى الاعاجم وترتيبها على نحو ترتيب دولتي القرس والروم ضرورة التوسع في التفتح والترقي في مراقي الحضارة واخراج عن حالة البداوة الى حالة تستلزم تقليد الأمم الرافقة في وسائل العمران فذمروا لهم مندوحة عن هذا الامر كما يروا ما تعاقبوا في الدين يتمتعون من مباراة الأمم في اصول الحضارة والمدينة واخذ العلم النافع ولو عن مشركي القرس : ومن البلاء ان الصق بعض الفقهاء بعد كل شيء من امورنا الدنيوية بالدين وحرموا على الامة العمل بأي شيء نافع مادام

لم يصنع بصينة اسلامية ولو تمحلاً : ولو كان الدين يضيق على هذه الامة الى الحد الذي توهه اولئك القهلاء لما قد عمر رضي الله عنه القوس والروم فيما اقتضته حاجة الدولة في عصره من وضع التاريخ والديوان وترتيب الجيوش واعداد المدة الحربية ونحو ذلك واذا قيل ان عمر رضي الله عنه مجتهد له ان يفعل بما يرى فيه المصلحة وعلى الامة ان تعمل فكيف ساغ لمثل الحجاج بن يوسف أن يبدل امراً اجتهد به خلفاء الراشدون وأقروه فأصبح شرعاً لا ينبغي لاحد سوام التصرف فيه والمدول عنه

ألم ان طبيعة الاجتماع تقضي باخذ الامم بعضها عن بعض كل ما يصلح لتترقى في مراقي الكمال وشأن الامم هذا شأن الافراد في إحراز العلم بالمسابقة والاكتساب ومعاذ الله ان يرضى الاسلام بالخرج للمسلمين وينعمهم عن المسابقة مع السابقين ليكونوا ادنى الامم والشعوب وانما قوم بعضهم ان من لوازم الدين صبح كل شيء بصينة الدين جعلنا تتحكم بقوانين القاصرة في الدين ونستقد ان الاخذ بأي سبب نافع من اسباب المدنية التي نتوصل بها الى مسابقة الامم والتغلب على الدول زينة عن صراط الدين حتى بلغ بنا هذا الاعتقاد الفاسد أن صرنا نحرم الامر الذي يدعونا الدين اليه ويحثنا عليه واقرب شاهد من هذا القليل نتلوه عليك هذا الشاهد المختص من تاريخ السلطان سليم الثالث العثماني رحمه الله تولى هذا السلطان الماقل منصب السلطنة في أوائل الجبل الماضي وقد اضطرب أمر الدولة وأشرفت على السقوط في هوة الدمار لتغلغل الفساد في جسم الفرق الكبرية يومئذ وانحلال قوى الدولة بانحلال قوى الجندية العثمانية وانحطاط نظامها في جانب نظام الجند الاوربي الذي ظهر يومئذ بمظهر جديد مبني على الاصول العلمية والاختبارات الفنية نفخى السلطان ان هو لم يأخذ باصول الجندية

الجديدة ولم يبار بترتيب الجيوش المنظمة حيرانه من الدول الاوربية أن تكسح هذه الدول مملكته العظيمة اذ ظهرت له بوادر الخطر يومئذ باحتلال نابليون لمصر وتخزين الروس للثوب على القسطنطينية ونزوع أهالي المورة للثورة فزعم عزماً أكيداً على تنظيم الجندية الثمانية وقبول الاصلاحات الاوربية في البحرية والمسكينة والغاء الجندية النيجرية ورأى ان تريض حياته الشخصية للخطر مع جنود النيجرية خير من تريض المملكة لهجوم الدول الاوربية ومصير الدولة الثمانية للزوال وهو شمم وعلو نفس وأقدام قل أن صدر مثله عن أحد من الملوك الا فيما ندر اذ معظمهم يحلون حياة الدولة والملك فداءً على حياتهم الشخصية ولا جرم فان لكثير من افراد هذه الاسرة الثمانية كثيراً من الايدي البيضاء على الامة وكل امرئ يذ كر بفعله واجهل المؤرخين من ينمط فضل الرجال لما سخط الفرصة لذلك الملك المقدام وأراد ابراز هذا العمل من القوة في العمل كان اول المقاومين له علماء الدين وفي مقدمتهم عطاء الله افندي شيخ الاسلام في عصره فخرضوا عليه العامة وأثاروا عليه الضغائن بحجة انه يريد التشبه بالافرنج وما زالوا يكافونه مع النيجرية ويكافهم حتى تغلبوا عليه وخطوه ثم قتلوه وجرت بعد ذلك امور يطول شرحها على عهد خلفه السلطان مصطفى والذي يليه السلطان محمود كان قصارها إهراق سيول من الدماء ضد بعدها السلطان محمود رحمه الله بماضي عزيمته إرادته في الاصلاح وقضى على نظام النيجرية واهلها شر قضاء وآله لو لم يفعل ذلك لما بقي لدولة آل عثمان باقية الى الآن اذ هي الآن على ضخامة قوتها وترتيب جندها على النظام الجديد ومجاراته لأحسن جنود الدول في فنون الحرب قد غلبت على امورها واتزعت لدول لاوربية كثيراً من ممالكها لاوربية ولافريقية فكيف بها لو كانت على حالها القديم من ضعف الجندية وفساد النظام



لاجرم أنها كانت ذهبت لا قدر الله مع الظاهيين واصبحت مثلاً في الظاهيين ولو سئل ساعد عطاء الله أفندي هل بهذا يأمر الدين ويريد تلاشي المسلمين لاجابك بالبراءة الى الله من ذنبه واستغفر الى ربه

على ان الدول العثمانية حرسها الله قد قادت هذه القيود الثقالة وقبلت من الاصلاح في أمورها السياسية وأمور الامة للعاشية ما جعلها تدخل في مصاف الدول الأوروبية وان كانت الامة العثمانية لم تزل في دور الانحطاط وأما غيرها من الدول الإسلامية كدولة مصر اكش مثلاً قلنا لم تزل الى الآن على ما كانت عليه منذ مئات من السنين فليس لديها نظام للجندية ولا للإدارة ولا للقضاء وليس عندها مدارس تعلم الناشئين بالقانون الحديثة والاصول الحربية وتكسب الامة ملكات العلم بحاجات العصر وترشد الدولة الى أسباب المنفعة والقوة والمآل من هذا كله هو زعم تحريم الدين لئلا هذه المنافع الدينية ومماذا الله أن يكون الدين وأند هلاك الامة والمآل من ترقى المسلمين ولو كشفت الامة للمراكشية عن بصائرهما حجاب الغفلة وقامت دولتها بواجب الخدمة الصحيحة فنبذت عنها أوهام الواهمين وتخرصات الجاهلين فأخذت بحظ من أصول المدنية النافعة لكانت أحسن دول الاسلام حالاً وأعظم قوة لخلو بلادها من أهل الملل من غير المسلمين الذين تجملهم الدول الأوروبية في الممالك الأخرى ذريعة لمد يدها الشؤون الداخلية والتمرض بالاذى للدول الإسلامية وقاله ان أمة يبلغ عددها الثمانية ملايين كلهم من جنس واحد ودين واحد لورزقه الله سائساً عظيم النفس عالي الهمة محباً للإصلاح يرتب شؤون دولته على نمط جديد ويصرف همهته في اعزاز شأن الملك لكانت أمة عزيزة الجانب منيعة الجانب ولكن لها جيش منظم يزيد عدده عن النصف مليون يحمي ذمارها ويرد الفارة عن ديارها ولكن

أين من يسمع ويعقل ومن ينصف ويعمل  
 هذا وأما فرض المطاء فإن عمر أمر بأن يحصى الناس بالديوان ويبدأ من ذلك  
 بالعباس عم النبي صلى الله عليه وسلم ومن يليه من ذوي القربى ثم باهل السابقة  
 والذين حضروا الفتوح على درجاتهم التي اختارها لهم عمر ثم بالفقراء والمساكين  
 والنساء والأطفال كما هو مبين في مظانه من كتب الأحاديث والتاريخ وقد  
 أشرنا إليه في باب ديوان الجيش : وقال قاتل امرئ يومئذ يا أمير المؤمنين لو  
 تركت في بيوت الأموال عدة لكون إن كان : فقال كلمة ألقاها الشيطان على  
 فيك وقاني الله شرها وهي فتنة لمن يمدي بل أعد لهم ما أمرنا الله ورسوله .  
 طاعة لله ورسوله فهما عدتنا التي بها أفضينا إلى ما ترون فإذا كان هذا للمال  
 فمن دين أحدكم هلكتكم :

على أن المطاء على ذلك الوجه لم يستمر إلا مدة الخلفاء الراشدين ثم لما  
 تغير حال الدول وانتشر الإسلام وكثر المسلمون خسر الخلفاء المطاء من غير  
 الخمس بطبقة الجند فقط على نسبة اختاروها لآعلى نسبة التي كلف أي خصصوا  
 لهذا قدرًا مخصوصًا من التي يختلف باختلاف الدول واستأثروا بالباقي وبالخمس  
 لانفاقه في وجوه المصالح العامة لأن المطاء كان يعطى للمسلمين باعتبار أنه في  
 خدمه بسيفهم إذا كانوا كلهم جنودًا محاربين فتعين ثم لما خصصت جندية  
 بطبقة مخصوصة من الناس تغير نظام المطاء أيضًا وضرر الدول بحكم الضرورة  
 لاقتصاد الأموال وإدخالها في بيت المال لانفاقها على المصالح الأخرى التي  
 تقوم بها لدول وتقتضيها أبهة ملك هذا بقطع النظر عما خصص منها الاتفاق  
 على ترف الدولة وشهوات الملك لأن هذا تابع بالطبع لحال ملوك من عفة  
 وشره ومساك وبذل

وأما الكلام على النبي الذي هو أصل المعطاء وعلى حكمه وحكم الخمس وما هو  
وحكم الجزاء أو الجزية المستتناة من الخمس الى غير ذلك مما يتعلق بهذا البحث  
فبسط في كتب الفقه وكتب التفسير المطولة فليرجع اليه من أحب  
وانما زيادة في القلدة نقول هنا إن النبي هو كل ما صالح عليه المدو بعد  
وضع الحرب أو زارها وحكمه أن يرفع منه الخمس الى الامام ليقسمه بين أهله  
الذين نص عليهم القرآن والباقي يوزع على الجند القاطنين للبلاد والمرابطين في  
الثغور والقائمين على حراسة الدولة الا الجزية فانها مستتناة من حكم الخمس أي  
لا يرفع منها الخمس بل تعطى للجند القاطنين بحماية أهل الدمة وحراسة البلاد  
واعلم ان الاسلام هو أول شريعة نصت على مصرف النبي أي وجوه  
الصرف والاتفاق من أموال بيت المال ووضع ما يعرف الآن ( بالبودجه )  
ومعناها تقرير وجوه النفقات السنوية للحكومة فقد روى الطبري في تاريخه  
عن ابن عباس قال : لما فتحت القادسية ودمشق قال عمر للناس اجتمعوا  
فاحضروني علمكم فيما أفاء الله على أهل القادسية وأهل الشام فاجتمع رأي عمر  
وعلي أن يأخذوا من قبل القرآن فقالوا ( ما أفاء الله على رسوله من أهل القرى )  
يعني من الخمس ( فله وللرسول ) من الله الأمر وعلى الرسول القسم ( ولندي  
القربي واليتامى والمساكين وابن السبيل ) الآية ثم فسروا ذلك بالآية التي يليها  
( للفقراء المهاجرين الذين أخرجوا من ديارهم ) الآية فأخذوا الاربعة الاخماس  
على ما قسم عليه الخمس فبين بدئ به وثى وثك وأربعة أخماس لمن أفاء الله  
عليه المقتسم ثم استشهدوا على ذلك أيضاً : بقوله تعالى : ( انما غنمتم من شيء فان لله  
خمسه ) قسم الاخماس على ذلك واجتمع على ذلك عمر وعلي وعمل به المسلمون بعد  
هذا ما ذكره الطبري وانما كان عمل المسلمين بذلك مدة الخلفاء الراشدين

واما من يلهم الى اواسط الدولة العباسية فقد عملوا بهذا بما وصل اليه الامكان ثم لما توسع امر الدول وقبسط الخلفاء في مناحي الحضارة أخذ يتغير ذلك الترتيب كما علمت هذا مما تقدم وربما بدأ هذا التغير في عهد ولاية معاوية على الشام كما سترى في قصته مع ابي فرغيا يلي من هذا الكتاب

— ترتيب المال —

﴿ وتقسيم الولايات ﴾

لما تولى الخلافة عمر بن الخطاب كانت الحرب قائمة في الشام وكانت الامراء من علمنا مما تقدم في محله فجعل اماره ما يفتح من الشام الى ابي عبيدة وجعل اماره الحرب في كل جهة لامير مخصوص فجعل اماره الحرب في دمشق ليزيد بن ابي سفيان واماره الاردن لشرحيل بن حسنة واماره فلسطين لعمرو بن العاص وقد مر تفصيل ذلك وبيان الآتي ان الامارة العامة كانت لابي عبيدة فالحجابة والصلح وكل ما يتعلق بامور الحرب السياسية كان منوطاً به ولما تم فتح الشام واستقرت فيها قدم المسلمين ابي ابا عبيدة اميراً عاماً على الشام وجعل مقره حمصاً وازاد اليه جند قنسرين ثم اضيف الى هذا القسم جزء من الجزيرة لما فتحها عياض بن غنم وولي جند قنسرين بعد وفاة ابي عبيدة ثم جعل دمشق جنداً وعليها يزيد بن ابي سفيان ثم معاوية بعده ثم جعل الاردن كذلك جنداً وفلسطين جنداً وقسمه الى قسمين أحدهما حاضره المياء والآخر حاضره رُملة وقد مر الكلام على ذلك فلا حاجة للتفصيل والمرد من الجند هو انهم كانوا يسمون كل ناحية بها جند يقبضون ارزاقهم منها جنداً بدلاً من ان يقولوا ولاية قنصرية مثلاً يقولون جند قنسرين ويسمون لولاية حناً كورة جمعها كور وروى الطبري في أخبار سنة (١٧ هـ) ان عمر لما جاء الشام في هذه السنة رتب الثواني والصوائف

(أي الجنود التي تزو في الصيف والجنود التي تزو في الشتاء) وسد فروج الشام ومسالحها<sup>(١)</sup> وأخذ يدور بها واستعمل عبد الله بن قيس على السواحل من كل كورة (أي على السواحل جميعها سواء كانت تابعة لكورة دمشق أو غيرها) وجعل أبا عبيدة على حمص وخالد بن الوليد تحت يديه على قنسرين وعلى دمشق يزيد بن أبي سفيان وعلى الأردن معاوية (بعد شرحبيل) وعلى فلسطين علقمة بن مجزز وعلى الاهراء<sup>(٢)</sup> عمرو بن عتبة وجعل على كل عمل عاملاً فقامت مسلح مصر والشام والعراق على ذلك الترتيب الذي رتبه عمر (رض) الى عهد العباسيين

وذكر في فتوح البلدان ان معاوية كتب الى عمر بعد موت اخيه يزيد يصف له حال السواحل فكتب اليه في مرمة حصونها وترتيب المقاتلة فيها واقامة الحرس على مناظرها<sup>(٣)</sup> واتخاذ المواقيد لها

(١) تقدم معنى المساح والفروج في خبر فتوح سعد بن أبي وقاص

(٢) المخازن التي تخزن فيها الحبوب وغيرها من اموال النبي

(٣) التناطرو تسمى لهذا العهد التناطير هي قباب مبنية على رؤس الجبال

العالية بين كل بلد وآخر بحيث يقتارب بعضها من بعض ويسرف بعضها على بعض وكان يقام فيها حراس يوقدون النار عند ما يرون اقبال العدو من جهتهم فيوقد حراس ائتصار التي يليهم كذلك وهكذا حتى يصل الخبر الى المدينة أو الثغر أو سابعة في زمن قليل فيسرعون لامداد الجهة التي أقل منها العدو ولم تزل آثارها قائمة الى الآن في كثير من احوال سورية وقد شاهدت بنسي التناطير القائمة على الجبل بين دمشق وحماه فوق ومعهم موجود من بقاياها الى الآن هو من آثار الدول التركمانية والتكردية وحر كة التي شيدوها في أيام الحروب الصليبية وعوا بها اعتناء عظيماً جداً

وكذلك كان تقسيم العراق وفارس فكان ذلك الوجه قسمين قسم تابع للبصرة وعليه عتبة بن غزوان ثم المنيرة بن شعبة ثم أبو موسى الأشعري وقسم تابع للكوفة وعليه سعد بن أبي وقاص ثم عمار بن ياسر ثم غيره وغيره وكانت عمالة حامل هذا القسم أي قسم الكوفة كما في رواية ابن جرير الطبري تمتد ما بين الكوفة وحلوان والموصل وما سبذان وقرقيساء إلى البصرة ثم امتدت هذه العمالة حتى تجاوزت فارس الغربية وكانت تقسم إلى أقسام عليها عمال من قبل عامل الكوفة وكانت مسلحها وتطورها مما يلي الجزيرة وأرمينيا الموصل وقرقيساء وشورها فيما يلي فارس تابعة لتقدم الجيوش في الفتح ونجاوزها حدود البلاد الإسلامية بالطبع وكان يتبع كل أمير حرب كاتب وقاض يقضي بين الناس كما رايت في باب تسمية الجيش وغيره ويقبه أمير يسمى عامل الإقباض يحصي الثنائم فإذا فحنت البلاد وتقررت الجباية كان عامل الخراج وكان عامل الإقباض في حرب فارس السائب بن الأقرع وعامل الخراج النعمان بن مقرن ثم غيره وغيره وقد مر بيان ذلك في غضون أخبار الفتح فلا حاجة للمزيد

وأنت ترى أن ذلك الترتيب هو غاية في إصابة الغرض وبعد النظر في تنظيم شؤون الدولة بالنسبة لذلك المصروربما نحا عمر (رض) في بعضه نحو فارس والروم ولعله بدئ ساذجاً ثم ترقى بترقى المسلمين وتقدمهم في الفتح في خلافة عمر (رض) بحيث تم هذا الترتيب في سنة (١٧) كما رأيت

( ضرب النقود )

كانت العرب قبل لاسلام تعامل بالنقود الفارسية والرومية من لدرهم والدينار واستمر ذلك إلى أن جاء لاسلام ومضى صدر من خلافة عمر وكان الشائع استعماله بينهم يومئذ لدرهم البلية وهي درهم فارس وكان وزن هذا الدرهم

زنة مثقال من الذهب فلما كانت سنة (٨١٨) ضرب عمر الدرام على نقش الكسروية وشكلها بأعينها غير أنه زاد في بعضها الحمد لله وفي بعضها محمد رسول الله وجعلها في أواخر خلافته كل عشرة درام زنة سبعة مثاقيل كما ذكر ذلك المقرئ في النقود الإسلامية الآن أن عمر (رض) لم يضرب الدينار وإنما ضربت الدنانير على عهد عبد الملك بن مروان. وأما نسبة الدرهم إلى الدينار فقد كانت تختلف باختلاف الزمان كما سنذكر ذلك في سيرة عبد الملك بن مروان إن شاء الله : وأما نسبة الدرهم والدينار إلى نقود هذا الوقت لا باعتبار الوزن بل باعتبار قيمة القومات من كل شيء بالدرهم أو الدينار فذلك يحتاج أولاً إلى الوقوف على نسبة حقيقة لاجور العمال بالدرهم في صدر الإسلام ليقاس عليها مثلها في هذا العصر وتلم القيمة الاعتبارية يومئذ الدرهم وتقاس على مثلها في هذا العصر وكل ما قيل من هذا القليل إذا لم يكن على ذلك التقدير الصحيح فحس وتخمين ليس من الحقيقة على شيء لأن الدرهم من الفضة دنى القيمة الآن اذ ربما ساوى كل أربعين درهماً باعتبار الوزن ديناراً والدينار يتراوح ثمنه بين ١٢ فرنكاً و ١٦ فرنكاً وهذه القيمة ربما كانت في بعض بلاد أوروبا بهذا المذهب قيمة أجرة عاملين أو ثلاثة وفي بعض بلاد المشرق قيمة أجرة أربعة عمال إلى الثمانية من ذوي المهن لا ما يسووه العمل البسيط فالدرهم والدينار لا يصح أن يكون قيمتهما الاعتبارية في صدر الإسلام كقيمتها الآن بل أغلى وربما كان الدينار أجرة عشرين عاملاً أو أكثر والفرق بينهما لا يعلم إلا من تحقيق عمل العامل في ذلك الوقت وعسانا نتوقف إلى الوقوف على حقيقة ثابتة من هذا القليل فنبتطها عند الكلام على النقود الإسلامية في خلافة عبد الملك بن مروان إن شاء الله

(وضع البريد)

البريد اسم للمسافة التي بين كل محطة وأخرى من محطات البريد وهي أربعة فراسخ أو اثنا عشر ميلاً ثم أطلق على حامل الرسائل وتوسوا به الآن فأطلقوه على أنصار (الكياس) البريد وأصله على ما يقال من وضع القرس والذي رتبته دارا ملك القرس في القرن الخامس قبل الميلاد ثم استعمله الرومان وغيرهم من الأمم وربما نأني على شيء من تفصيل خبره في غير هذا المحل

ثم استعمل في الاسلام وأقيم له عامل مخصوص يسمى عامل البريد وهو منفصل عن سلطة الولاية مكلف خلا عن أعمال البريد بنقل أخبار الولاية والبلاد لدار الخلافة وإن يكتب المهم من هذه الأخبار لل خليفة ليكون على علم من أحوال الرعية والولاية وقد كانت هذه الوظيفة تارة لصاحب البريد وتارة منفصلة عنه يسمى عاملها صاحب الأخبار وسنستقصي الكلام على هذا عند وصولنا إلى الكلام على دولة الخلفاء من بني أمية وبني العباس إن شاء الله

وروى المؤرخون أن أول من وضع البريد في الاسلام هو معاوية بن أبي سفيان ولعله هو أول من رتبته على أصول معروفة ووضع له الخيل وأقام له المحطات والا فالبريد استعمله عمر بن الخطاب رضي الله عنه قبل معاوية إذ قد جاء ذكره كثيراً في سيرته ومنه ما مر في فصل علاقتهم مع الملوك عند ما قال عن رسول الله الذي أتى بالمقد هدية من امير طورة الروم انه يريد المسلمين وفي مناقب عمر للامام ابن الجوزي أن عمر لما أبدى نصر بن حجاج عن المدينة إلى البصرة بسبب تغزل بعض النساء به قلق نصر الرجوع إلى المدينة وكتب عمر إلى عامله بالبصرة كتاباً فكثرت الرسول عنده أياماً ثم نادى مناديه الا ان بريد المسلمين يريدان يخرج فن كانت له حاجة فليكتب فكتب نصر بن حجاج كتاباً ودسه في الكتب إلى أمير المؤمنين



فمن هذا الخبر وغيره يستدل على أن أول واضح للبريد في الاسلام هو عمر  
ابن الخطاب الا انه ربما لم يكن على الوجه الذي كان بعد ولم يبلغ من الاتقان مبلغه  
في عصر الامويين والعباسيين وانما هو بدئي ساذجا ثم ترقى بترقى الزمان  
﴿ تمصير البصرة والكوفة ﴾

مصرت البصرة سنة ( ٥١٥ ) عن يد عتبة بن غزوان بامر أمير  
المؤمنين عمر بن الخطاب وكان في مكاتها محل يسمى الخربة تقيم فيه مسلح  
كسرى لئمنع العرب من الميث ومصرت الكوفة سنة ( ٥١٧ ) عن يد سعد بن  
أبي وقاص وكان البناء أولاً بالقصب فدب الحريق في الكوفة والبصرة فارسل  
سعد الى عمر نقرأ يستأذنه في البناء بالابن ( الطوب ) قال افعلوا ولا يزيد  
أحدكم على ثلاثة ايات ولا تطاولوا في البناء وكتب الى اهل البصرة بمثل ذلك  
نقططوا المناهج ( الشوارع ) على عرض مشرين ذراعاً وطول أربعين ذراعاً والازقة  
سبعة أذرع والقطائع ستين ذراعاً وبنوا المسجد الجامع في الوسط بحيث تنفرد  
الشوارع وكان أمرهم عمر بتخطيط الشوارع على ذلك الوجه الا انه لما ازدحت  
السكان في المدينتين أدخلوا بذلك الاصل ولم يراعوا حالة التنظيم فتقدموا في  
البناء في الشوارع والساحات حتى ازدحت المنازل وضائق الشوارع واختلت  
أصول التنظيم التي وضعها لم عمر رضي الله عنه وانما كان الباعث على ذلك بعد  
القوم عن أسباب الحضارة وعدم مراعاتهم لاصول التأني في البناء لقرب  
عهدهم بالبدواة وقد عقد العلامة ابن خلدون فصلاً بهذا الصدد في مقدمته  
الشيرة أغثانا عن الكلام فليرجع اليه من شاء

﴿ التوسعة في المسجدين ﴾

في سنة ( ٥١٧ ) حج عمر ( رض ) فبنى المسجد الحرام ووسع فيه وهدم على

قوم أبوا ان يبعوا ذروهم ووضع أثمان دورهم في بيت المال حتى أخذوها واستأذنه أهل المياه التي على الطريق بين مكة والمدينة في ان ينو ما تنزل في هذا الطريق فأذن لهم وشرط عليهم ان ابن السيل أحق بالظل والماء. وكذلك صنع بمسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم فانه هدمه ووسع فيه وأدخل دار العباس فيما زاد فيه

❦ جملة مآثره ❦

ومن مآثره ان أقام دور الضيافات وأدر عليها الارزاق : عن ابن سعد قال اتخذ عمر دار الدقيق فجعل فيها الدقيق والسويق والتمر والزبيب وما يحتاج اليه بين به المنقطع ووضع فيما بين مكة والمدينة في الطريق ما يصلح من ينقطع به وفي بعض الروايات انه فعل مثل ذلك أيضا بالطريق بين الشام والحجاز (ومنها) انه مر يوم عيته الشام على قوم من المجنمين قرض لهم شيئا من بيت المال ومنعهم بذلك عن التكف بين الناس (ومنها) أمره عمرو بن العاص بمصر بحفر الترعة التي وصلت بين النيل وبين البحر الاحمر في عام الرمادة واستمرت كذلك الى عهد الفاطميين ثم ردمت كما سترى تفصيل الخبر عنها في سيرة عمرو بن العاص (ومنها) ما تقدم ذكره من حفر الترعة واقامة الجسور في العراق العربي والعراق العجمي (ومنها) ما تقدم ذكره أيضا من وضع الديوان واقامة الكتاب له وفرض المطاء لمساكر والمجاهدين وتقسيم الجيوش وترتيبها كما ستراه مفصلا في سيرة سعد ابن أبي وقاص رضي الله عنه وغير ذلك من الآثار الجليلة التي تمكن من إيجادها ذلك الخليفة العظيم مع اشتغاله بالفتوح وانصراف همه لتوسيع نطاق سلطان الاسلام جزاه الله عن هذه الأمة خير الجزاء وربما نأثي على اجمال آخر من آثاره عند ذكر أوائله في غير هذا الباب ان شاء الله

## باب ٢٠

### (أخلاقه ومناقبه)

(سياسة وعمله)

كانت العرب على جانب من خشوة الطبايع وبقاء الخلق والاعتزاز بالمشيئة والألفة عن الخضوع لحكم السلطان يملأه من وقف على تاريخ هذه الأمة والمجاهد الاسلام هذب أخلاق فريق منهم وهم الصحابة لما شرتهم للنبي عليه الصلاة والسلام ووقفهم على حقائق الدين وإشراق قلوبهم حب الايمان والفرق الآخر الذين لم يتمكن من قلوبهم الاسلام لقرب عهدهم منه بقي في نفوسهم شيء من آثار الجاهلية لا ينزعه الا تمادي الزمان لهذا لم يسع أبابكر الصديق رضي الله عنه الا ان ياملهم بالقوة الممزوجة بالرفق كما رأيت ذلك في سيرته وأخباره معهم أيام الردة ولما استخلف عمر رضي الله عنه وجد أن لا مناص له من ان يحذو في معاملتهم بالشدة عند الحاجة حذو أبي بكر خوفاً للزوع الى الثورة والخروج عن حدود الاسلام وقيود الاخوة والجوع الى الفرقة والشقاق والعصية المضرة وقد كان رضي الله عنه شديداً بطبيعته فساس أولئك الاقوام بعز يد الشدة والارهاب لما كان يتوقه من حصول القنن والفساس ولو لم يقابل شدته اغراقه في العدل وكرمه في بذل المال وحكمته في وضع الثواب في عمله والمقاب في عمله لما استقام له امر الخلافة كما انه لو لم يستعمل مع العرب تلك السياسة لما استقام أمر المسلمين وخليف من حصول فتن كبرى تنكش لها أعصاب الاسلام كما حصل ذلك بعد وفاته رضي الله عنه الا انه لم يتأت عن تلك القنن من الضرر

ما وازي الضر الذي كان يتأتى عنها فيما لو حصل ذلك في أوائل خلافة عمر (رض) وإنما خف ضرر تلك الفتن بعد لأن الاسلام كان ملاً أكثاف الارض والرب كلهم تفرقوا في أنحاء البلاد واشتغلوا بأمور القمع وذاقوا لذة الملك والسلطان وأسسا ذلك الملك العريض الذي استحال أن تدك أساسه عواصف الفتن في خلافة عثمان وعلي ومما يرضى الله عنهم وإنما كان الفضل في هذا العمر بن الخطاب الذي أخذ على الأمة سبيل النزوع الى الجاهلية الأولى ودفعها في غمار القمع وشغلها بحاربة الامم عن محاربة نفسها ورباها على الخضوع لأولي الامر فيما لا يكون به حيف على النفوس ولا مساس بالدين ولا حجر على الحرية ولا تمييز بين الطبقات وهذا امتى ما توصف به رجال السياسة من الفضل والدهاء والعلم بسياسة الامم وإحكام أمور الدول وحسب عمر انه كان كأشمس المشرقة على الآفاق لا تخفى عليه خافية من أمور الرعية ولا يفوته ظالم فينصف منه أو مظلوم فينصفه حتى قيل ان علمه بمن نأى من عماله كان كعلمه بمن كان عنده لانه جعل عليهم عيوناً حينما كانوا يتولون اليه أخبارهم في معاملة الرعية حتى كانت أخبار الجهات كلها عنده تأتيه بها البرد صباح مساء<sup>(١)</sup> ويأويح العامل الذي تدير منه بادرة أذى لاحد من

(١) هكذا حال الدول عندما تبدأ في سلم الصعود ومتى انقلبت الى لهبوط انقلبت عندها هذه القاعدة رأساً على عقب فجعل الامرء العيون على رعية لأعلى العمال ليكونوا عوناً لمولاة على الرعية كما هي الحال الآن في ممالك الاسلام حيث لا يستطيع أحد ان يشكو ظلم العمال وسوء الاحوال حتى اوغل المولاة في الظلم واساموا الناس سوء العذاب وخرىوا العمران واتسر أمر الدول الاسلامية في الشرق والغرب واختل الملك وقوى عليها العدو ويأويح من تدير منه بادرة شكوى من هذا الخطب قاه للحال يرح به في ظلمات السجون أو يبتلى من الارض وهذا ما جعل لاورية لهد العهد تسلط على الممالك الاسلامية وتري المسلمين بوحشة العجز عن ادارة شؤون حكومات

الرعية أو يهفو هفوة في شأن من الشؤون فانه لا يلبث أن يأتيه نذير عمر بالزل أو التأيب من حيث لا يشعر فلهذا ملأت رغبته القلوب وخافه المال واثقاد له الناس واستكانت لديه النفوس العاتية

أخرج ابن الجوزي في المناقب عن عمر بن مرة قال : لقي رجلا من قريش عمر فقال لن لنا قد ملكت قلوبنا مهابة . فقال : أني ذلك ظلم . قال لا . قال فزادني الله في صدوركم مهابة . وأخرج عن عبد الله بن جبير انه سمع عبد الله بن عباس رضي الله عنهما يحدث قال . مكثت سنة وأنا أريد أن أسأل عمر بن الخطاب رضي الله عنه عن آية فلا أستطيع أن أسأله هية . وأخرج ابن جرير في تاريخه عن زيد بن أسلم عن أبيه أن نقرأ من المسلمين كلوا عبد الرحمن بن عوف قالوا : كلم عمر بن الخطاب فانه قد أخشانا حتى والله ما نستطيع أن نديم اليه أبصارنا : قال فذكر ذلك عبد الرحمن بن عوف لعمر : فقال أوقد قالوا ذلك فوالله لقد ملكت لهم حتى تخوف الله في ذلك ولقد اشتدوت عليهم حتى خشيت الله في ذلك . وإيم الله لأننا أشد منهم فرقا (خوفا) منهم مني : وأخرج ابن عساکر هذا الحديث من طريق آخر وزاد عليه قول عمر : فإني المخرج وقام يبكي بحر دماؤه ويقول عبد الرحمن بيده أف لهم بمدك : والظاهر ان عمر رضي الله عنه انما استعمل مع العرب هذه الشدة لعله باخلاصهم الجافية

وتلصق بهم طار الانحطاط الى دركات الضعة والدل واستسلامهم لعقيدة الرضا بالقضاء والصبر على الضيم ولو غطتهم الامم وأصبوا يساقون بمعا الاستعباد كاليهود ولقد شافني مرة أحد علماء الامان بكلام من هذا القليل علمت منه مربيته في نظر العالم المتمدن بين الامم وكنت والله لأعلم اننا اثبتنا في نظرهم الى هذا الحد فانا لله وانا اليه راجعون

واتهم ان تظاهر لهم باللين فقد فتح لهم باب الادلال والتجرف للعروف فيهم  
 يدك على هذا مارواه الحافظ ابن عساكر عن الاصمعي قال : كلم الناس عبد  
 الرحمن بن عوف ان يكلم عمر بن الخطاب في ان يلين لهم فانه قد اخافهم حتى اخاف  
 الابطكار في خدورهم : فكلمه عبد الرحمن فالتفت عمر اليه فقال : يا عبد الرحمن اني  
 لا اجد لهم الا ذلك والله لو انهم يعلمون ما لهم عندي من الرأفة والرحمة والشفقة  
 لاخذوا ثوبي من عاتقي : والذي زاد عمر هية في النفوس انه كان لا يراعي في الحق  
 كبيراً ولا يملأ شريفاً ولا أميراً الا فيما تقتضي به الضرورة السياسية وهذا فيما  
 لا يمس به حق من حقوق الرعية ومن هذا القليل حكاية المشهورة مع جبلة بن  
 الايهم ملك غسان فانه لما أسلم ووفد على عمر بن الخطاب بأبهة الملك وحشمه تلقاه  
 عمر بالترحيب وبينما هو يطوف يوماً وطىء على إزاره اعرابي من بني فزارة  
 فضربه على وجهه فشكاه الاعرابي الى أمير المؤمنين فاستدعى عمر جبلة وقال له  
 اما ان ترضيه واما ان يضربك كما ضربه فكبر ذلك على جبلة وقال لا تفرقون  
 بين الملك والسوقة : قال لا قد جمع بينكما الاسلام : فاستمله الى التذم ثم أخذ  
 قومه وفر بهم ليلاً ولحق بالامبراطور هرقل بالقسطنطينية فارسل عمر من  
 يسترضيه فابى الرجوع وهذه مرتبة من انصاف الرعية واقادتهم حتى من  
 الملوك لم يبالغوا أحد غير عمر بن الخطاب رضي الله عنه : ومن بدع اخباره في  
 انصاف افراد الرعية من الولاة ما نقله في حسن المحاضرة عن أنس قال أتى  
 رجل من اهل مصر الى عمر بن الخطاب فقال يا امير المؤمنين عائد بك من  
 الظلم : قال عذت معاذاً : قال سأقت ابن عمرو بن العاص فسبقته فجعل يضربني  
 بالسوط ويقول أنا ابن الاكرمين : فكتب عمر الى عمرو يأمره بالتمدوم عليه  
 ويقدم بابه عليه فقدم : فقال عمر أين المصري خذ السوط فاضرب فجعل

يضره بالسوط ويقول عمر اضرب بن الاكرمين ثم قال للمصري ضمه على صلعة عمرو : قال يا امير المؤمنين انما ابنه الذي ضربني وقد اشتفيت منه فقال عمر لعمرو : مذكم تعبدتم الناس وقد ولدتهم أمهاتهم احراراً : قال يا امير المؤمنين لم اعلم ولم يأتي ( يعني ) المصري

هذا منتهى الانصاف لرعية والعدل بين طبقات الامة وبمثله علم الناس ان لا كبير فوق الحق ولا امير الا دون الشريعة حتى نفسه رضي الله عنه فقد كان ينصف غيره منها ولا يتبر نفسه امام الحق والعدل الا كواحد من الناس فقد جاء في كنز العمال عن الشعبي قال كان بين عمر وبين أبي بن كعب خصومة فقال عمر اجعل بيني وبينك رجلاً . فجاء زيد بن ثابت فأتياه فقال عمر آتيناك لتحكم بيننا في بئتنا بيننا . فلما دخلا عليه وسع له زيد عن صدر فواشه فقال ههنا يا امير المؤمنين . فقال له عمر هذا اول جور جرت في حكمك ولكن اجلس مع خصمي فجلس بين يديه فادعى أبي وانكر عمر فقال زيد لا بي اعف لامير المؤمنين من المؤمنين وما كنت لاسألهما لاحد غيره خلف عمر ثم اقم لا يدرك زيد القضاء حتى يكون عمر ورجل من عرض الناس عنده سواء ( وفيه ) عن عبد الله بن حكيم قال قال عمر بن الخطاب . انه لا حلم احب الى الله تعالى من حلم امام وورقه ولا جيل انفض الى الله تعالى من جيل امام وخرقه ومن يعمل بالغف فيما بين ظهريه تأثيه المافية ومن ينصف الناس من نفسه يعطي الظفر في أمره والنذل في الطاعة أقرب الى البر من التمرز بالمعصية : وخلا هذا فقد كان رضي الله عنه حريصاً على ان لا يشكي منه ويرشد الى كل ما فيه راحة الناس وسلامة الامة وتنكب طرق الخطأ او الجور حتى يبلغ به الامر ان كان كلما اجتمع اليه الناس من الامصار او جماعة من كبار الصحابة يسألهم عن سيرته بين الناس ويستطلع

( ६९ )



الرعية إن لنا عليكم حق النصيحة بالتيب والمأوطة على الخير وأنه ليس شيء أحب إلى الله تعالى وأعم نفعاً من حلم امام ورقته وليس شيء أبغض إلى الله تعالى من جهل امام وخرقه

(ومن سياسته) في تقويم أخلاق الناس وحملهم على المحجة الواضحة في الاعمال وإن لهم ما تكنه السرائر ما جاء في كثر المال أيضاً من حديث عتبة بن مسعود قال . سمعت عمر بن الخطاب يقول . ان ناساً كانوا يؤخذون بالوحي في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وإن الوحي قد انقطع وإنما نأخذكم الآن بما ظهر من أعمالكم فمن أظهر لنا خيراً آمناه وقربناه وليس لنا من سريره شيء الله يحاسبه في سريره . ومن أظهر لنا شراً لم نأمنه ولم نصده وإن قال ان سريره حسنة . وإنما يعرض بهذا بالنافقين قبيها لهم إلى انه مراقب لأعمالهم ومع انه كان يأخذ الناس بهذه الطريقة ويحملهم على الاستقامة في الاعمال فإنه كان يحذرهم من خيانة السرائر وينهاهم عن التردد في الأمور ويرشدهم إلى الجمع بين الزينة والنية سوفاً لهم إلى الاستقامة في العمل والحزم في الرأي فقد أخرج ابن جرير الطبري في تاريخه عن عمر بن عباس قال . قال عمر بن الخطاب القوة في العمل ان لا تؤخر عمل اليوم ائد . والامانة ان لا تخالف سريرة علانية وأتوا الله عز وجل قائماً بالتقوى بالتقوى ومن يتق الله يمه .

وهكذا رضي الله عنه كان في رعيته كالوالد الرؤف يوالهم بالنصائح ويرشدهم إلى سبيل الخير والسعادة ويأمرهم بالتقوى والعدل والتألف والاجتماع وينهاهم عن التحزب والتفرق وخصوصاً قريباً فإنه كان لا ينام لهم على أمر ولا يدعهم ساعة من نصيحة لانهم قدوة الناس وأئمة العرب

أخرج الطبري عن ابن عباس أن عمر قال لناس من قريش بلغني انكم

تختنون مجالس لا يجلس اثنان معاً حتى يقال من صحبة فلان من جلساء فلان حتى تحوميت المجالس وأيم الله ان هذا السريع في دينكم سريع في شرفكم سريع في ذات بينكم ولكأني بمن يأتي بدمكم يقول هذا رأي فلان . قد قسموا الاسلام أقساماً . أفيضوا مجالسكم بينكم وتجالسوا معاً فانه أدوم لالتصم وأهيب لكم في الناس اللهم ما نوني وملائهم وأحسست من نفسي وأحسوا مني ولا ادري باينا يكون الكون وقد اطم ان لهم قبلاً منهم فاقبضني اليك .

ومن جيل سياسته انه كان يعلم من نفسه الشدة فلا يرضى لعماله ان يكونوا مثله لهذا عزل خالد بن الوليد عن الامارة وجعل بدله أبا عبيدة بن الجراح وكان عماله جميعهم ممن عرفوا باللين والناة كأبي عبيدة وسعد بن أبي وقاص وعتبة ابن غزوان وحذيفة بن اليمان وعثمان بن حنيف وأضرابهم إلا بعض القواد فرمما كانوا على شيء من الشدة وذلك يكون في مشبه باضبح ومع شدته رضي الله عنه فقد كان يوصي عماله بالرفق والعدل والناة وعدم لا يزال في العقوبة وبلغ به كرهه الايصال في العقوبة ان أرسل مرة إلى أبي موسى الأشعري وقد اشتد في العقوبة على بعضهم يهدده بالعقاب ذاعاد إلى مشها جاء في كنز العمال عن ابن عمر قال : كنت مع عمر في حج ( وعمره ) فاذ نحن براكب : قال عمر أرى هذا يضرب : فجاء رجل فبكي : قل ما شأنك ان كنت غارماً أعذك ون كنت خائفاً منك لا أن تكون قتلت نفسك ففتش بها وان كنت كرهت جوار قوم حولك عنهم : قل لي شربت الخمر ولا أحد بني تيم ولا : موسى جللني وخلقني وسود وجهي وضاف لي الناس وذل لا تجالسوه ولا تؤكوه فحدثت نفسي بحديث ثلاث . ١ . أن أخذ سيفاً فضرب به : موسى . ٢ . وما نسيته ففخري . ٣ . أنه لا يرغوني : وما

ان الحق بالمعصية فكل معصية واشرب : فبكي عمر . قال ما يسرني انك فعلت وان لمصر كذا وكذا واني كنت لاشرب الناس لها في الجاهلية ولها ليست كالزنا . وكتب الى ابي موسى ما صورته

سلام عليك اما بعد فان فلان بن فلان التيمي اخبرني بكذا وكذا وايم الله اني ان عدت لاسودن وجهك ولا طوفن بك في الناس فان اردت أن تعلم حق ما أقول فقد . فأمر الناس أن يجالسوه ويؤاكلوه فان تاب فاقبلوا شهادته . وحمله عمر (أي أركبه) واعطاه مائتي درهم

ومن جميل سياسته اهتمامه بأهل الذمة الذين دخلوا في عهد المسلمين وساطاتهم من الشعوب غير المسلمين ووصاياه للعمال بالحرص على راحتهم وتجنب ظلمهم واذا هم وبلغ اهتمامهم بهم ان كان اذا غابت عنه أخبارهم أو بلغه أقل شيء عنهم يستدعي ذوي امانة من المسلمين الذين أقاموا في بلادهم ويسألهم عن أحوالهم ويستتصمى سيرة العمال معهم ومن ذلك ما رواه الطبري في تاريخه أن عمر (رض) كتب الى أمير البصرة أن يبعث له جماعة من ذوي الرأي والبصيرة فارسل اليه وفدًا فيهم الاحنف بن قيس فسألهم عن أهل الذمة وهل يشكون ظلمًا أو حيفًا فأجابوه بالسلب ولم يطمئن أقولهم حتى استوثق من الاحنف وكان يتق بصدقه ثم صرفهم

ومن أجل ما يؤثر عنه من الرفق بأهل الذمة ما جاء في كنز العمال أن عمر مر بشيخ من أهل الذمة يسأل على ابواب المساجد فقال ما أنصفناك كنا أخذنا منك الجزية في شيعتك ثم ضيعناك في كبرك ثم أجرى عليه من بيت المال ما يصلحه

ومن حسن سياسته تقدمه الى قوادمان لا يمسكوا الجند في النزوأكثر من أربعة أشهر وسيبه انه كان يطوف ليلة بالندبة على عادته فسمع امرأة من وراء بابها تقول

تطاول هذا الليل واسود جانبه وأرقتي أن لا خليل ألاعبه  
فلولا حذار الله لاشي مثله لخرج من هذا السرير جوابه

فكتب عمر الى عماله ان لا ينسب أحد بالانزوى: ونعم الرأي

ومن سياسته توقيفه الحدود عند الضرورة الداعية لذلك فقد أخرج

ابن أبي شبة في المصنف عن حكيم بن عمير قال كتب عمر بن الخطاب ألا  
لا يجازن أمير جيش ولا سرية حداً أحد حتى يطالع لدرب لئلا تحمله حية  
الشیطان ان يلحق بالسكنار

ومن سياسته انه كان يحبس عن العمل كثيراً من كبار الصحابة منهم

من كان لا يستعمله خوفاً على دينه من ن يذنه بالولاية فقد أخرج ابن

سعد عن عمر بن عبد الله قال: قل أبي بن كعب امر بن الخطاب مالك

لا تستعطني: قال كره في دنس دينك

ومنها من لا يستعمله خشية في يمين على رب الناس خشية في تحذيره

نفسه بالامارة اذا بعد عن سرية ومولاهم يومئذهم: يكن يترسه فيهم من

التطلع الى الامارة في مروج السب! سروي عن عبد الله بن عباس في عمر

أرسل اليه قتال بن عباس في ع ل حسن ل ركن من ل خبر ر

الخير قليل وقد رجوت ان تكون منهم وفي نفسي شيء من رد منك وتبين

ذلك فما رأيك في العمل قال ان عمر حتى تخبرني بشيء في نفسك: قل

وما تريد لي ذلك: قل ربه فذ كن شيء خائنه عني نفسي خشيت منه عيا

الذي خشيت وان كنت بريئاً من مثله علمت في است من هه فقبلت عمت

هناك فاني قلما رأيت وضئت شيء لا عاينته: فقال بن عباس في خشيت في

بأبي علي الذي هو آت واثت في عمت فتقول هم لينولاهم ايكم دون غيركم:

اني رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يستعمل الناس وتركم : قال ( اي ابن عباس ) والله قد رأيت من ذلك فلم تراه فعل ذلك : قال ( أي عمر ) والله ما ادري أضن بكم عن العمل فأهل ذلك أنتم أم خشي أن تبايسوا بمنزلتكم منه فيقع العقاب ولا بد من عتاب فقد قرصت لك فأرايك قال : ( أي ابن عباس ) أراني لا أعمل لك : قال ولم : قلت ان عملت لك وفي نفسك ما فيها لم أبرح قذى في عينك قال : فأشر عليّ ، قلت اني أرى ان تستعمل صحباً منك صحيحاً لك ومن سياسته تقدمه الى المال بان لا يأذنوا لاحد من جنود المسلمين ان يزرع أو يزارع في البلاد المفتحة وان لا يقطعوا أرضاً لاحد منهم البتة وذلك لامور الامر الاول كي لا يزاحم المسلمون أهل الذمة والعهد في أرضهم ويضيقوا عليهم في معيشتهم والامر الثاني كي لا يألف الجند الاعمال في الارض في إيان الفتح فتميل نفوسهم الى الراحة من عناء الحرب والأمة حربية لم يأن لها اطراح لامة القتال واعتزال الحرب والاخلاد الى الراحة والترف والامر الثالث كي تبقى الارض في يد أهلها مادة تستمد منها الدولة ما يقوم بشؤونها العسكرية والادارية ولا يحتكرها المقتطمون من جنده فتعتمد مادة القوة عن الدولة الاسلامية فيما بعد ولا تجرد من المال ما يكفي لمن يقوم من الجند بحراسة البلاد وقد مرّ الشاهد على سياسته هذه في غير محل من هذا الكتاب ومنه ما كتبه الى عمال العراق وعمر بن الداص في مصر كما رأيت ذلك في فصل ( كيف يكون الاستعمار ) وأخباره في سياسته طوله نكتني منها بما تقدم دلالة على الباقي

من نظرة في بعض الاخبار المتعلقة بأهل الذمة

قد رأيت في هذا الباب وفي باب اجلاء عمر لاهل نجران وسترى في باب اخباره واقوله كيف كانت سياسة عمر مع أهل الذمة وكيف كان شديد الحرص

على راحتهم حائاً للعمال على انصافهم و علم ايدلهم ومن كان هذا شأنه مع القوم  
 فيستحيل على العقل التصديق بما يناقض سيرته هذه مهم وقد اورد بعض  
 ارباب السير وثقة الحديث خبيرين عن عمر يتلقان بأهل النمة احدهما امره  
 لعماله في العراق بختم رقاب أهل النمة من القرس بالرصاص : والثاني تقدمه  
 الى العمال ان لا يحدث النصارى في امصار المسلمين (أي التي مصرها المسلمون  
 خاصة كالبصرة والكوفة) يمة ولا يرفعوا صليبا على 'ن هذين الخبيرين وما  
 شابههما قد وهن روايتهما أهل الحديث وحفاظه وقالوا إنها موضوعة وقد اورد  
 الامام الشوكاني في نيل الاوطار الحديث الثاني عن البيهقي وعن الحافظ  
 الحراني باختلاف بينهما باللفظ وقال عن الاول في اسناده ضعف وعن الثاني  
 في اسناده حش وهو ضعيف. ويريد بحش احد المطعون بهم في رواية الحديث.  
 فلا ندري ما هو الباعث لتمرير لوضايع على وضع امثال هذه  
 الاحاديث أهو الجهل بمقاصد الاسلام التي جاء للتأليف بين القلوب  
 والتعارف بين الشعوب (يا أيها الناس انا خلقناكم من ذكر و نثي وجعلناكم  
 شعوبا وقبائل لتعارفوا ان اكرمكم عند الله اتقاكم ) ام ذاك شيء دس في  
 الاخبار وتناقله الرواة مع الغفلة عن مقاصد الشرع  
 ليس بمجيب على الكذابين و المنافقين و جاهلين ن يدسو ماشؤ في  
 الاخبار انما السبب ان ينقلها بعض المؤرخين و العلماء لأعلام على علاقتها  
 نقل ابن الجوزي وهو امام معروف الخبر الثاني في مناقب عمر دون التنبيه على  
 ضعفه وانما جربلاء التشيع ونفت روح الفرق ونسى المسلمين اصول التألف  
 والتحاب حتى بين انفسهم انتشار امثال هذه الاحاديث والاخبار في كتب  
 الخاصة مع علمهم بان منها الكاذب ومنها ضعيف السند ونما دعاهم الى نقلها توم

انها قربي يتقرب بها الى الدين او يتعصب بها له مع ان التعصب للدين هو التمسك به والذود عن حوضه واعزاز جانبه وجانب اهله بارشادهم الى ان السيادة على الامم انما هي بمساقفتهم في مضمار الحياة الاجتماعية الا بايذاء الغير في دينه وحرية واثمة تعالى يقول (لكم دينكم ولي دين) ولو اراد الاسلام ابداء النبي في حرية الدينية والشخصية لامر باكرام اهل الكتاب على الاسلام كما امر باكرام مشركي العرب . ومن ثم فلو فرض ورود امثال تلك الاخبار سواء عن عمر (رض) أو عن غيره فلا ينبغي لها ان تحمل على ما يناقض اصول الدين بل تحمل على الضرورة السياسية التي ربما تدعو اليها سياسة الفتح كما يدل عليه تخصيص امر عمر لو صح الخبر عنه بمصر بخصوص اذ لا بد لكل فاتح من اظهار الشدة في بادي الامر بما يشبه ما يسمونه الآن الادارة الدرية او العسكرية ريثما تثبت قدمه في البلاد وتسكن الى حكمه نفوس المذنبين وهذا من جهة ومن جهة ثانية فربما كان لجدة العرب في الدين وعدم تمكن عائلتهم منه اقرب مدهم به دخل في مثل تلك السياسة التي يراد بها المحافظة على عتق العرب يومئذ من ان يتطرق اليها اهل جوارهم من الكتابيين بنسب من الانساب اقرب مدهم باوثنية واغراقهم في الجهل كما كان لهذه السياسة دخل في 'جلالة' نجران ومن هذا القليل الخبر الذي نحن به مدد الكلام عليه وهو خبر تقدم عمر الى عماله بدم احداث النصارى بعمى في 'لامصار' الى مصرها 'الاسكندرية' فاعلى فرض صيته ردوم يصح كما رأيت وعلى هذا التقصد ينبغي ان يحسم كل ماجاء من الاحاديث والاخبار التي من هذا القبيل لاعلى فقد يجاد النثرة بين المسابيح واهل الكتاب لاسيما والمحدور الذي كان يدور في خلد الصحابة ويخشاه النبي صلى الله عليه وسلم على العرب يومئذ كان قد زال بزوال سبابه ولا يحسم هذه الاخبار على غير هذا الحمل الذي بسطناه

الاجاهل بمقاصد الاسلام غير عالم بان الدين الذي يأمر أهله بمعاشرة أهل  
القيمة بالمعروف ومماثلتهم بالانصاف وعدم ايدائهم في حال من الاحوال لهم  
ما للمسلمين وعليهم ما عليهم لا يناقض نفسه ويأتي بما يخالف عدله ولكن  
المقلاد الذين يضمنون الامور موضع التقدير والمحاكمة قليل وآفة العلم القهم بما  
يوافق الهوى لا الحق والسلام

﴿ أخباره مع عماله ﴾

﴿ ووصاياه لهم ﴾

كان رضي الله عنه شديد المرافقة لعماله كثير السؤال عن سيرتهم واخبارهم  
وبلغ به ذلك ان اقام عليهم العيون يوافونه بأخبارهم وجعل احد الصحابة وهو  
من اهل التقي والصدق واسمه محمد بن مسلمة قاصداً اي حقاً لاخبارهم ومقتصاً  
لأنهم فاذا شكوا احد من الرعية احداً من العمال رسل محمد المذكور يقتص الخبر  
ويحقق الشكوى تحقيقاً علنياً لافي السركي لا يؤخذ العامل بوشاية وش وسعاية  
مفتري فيذهب ويجمع اليه الناس في المسجد وربما طاف عليهم في أحييتهم يسألهم  
عن علمهم بسيرة الامير وباسباب الشكوى منه ومن ذلك ما ذكره الطبري في  
تاريخه عند خبر من رسل الجيوش الى نهاوند في اخبار سنة (٢١) ق و تزت  
بسمد (أي بن ابي وقاص) قوم والبوا عليه فيا ين ترسل القوم و جتماعهم الى  
نهاوند وم يشغلهم ما دم المسلمين من ذلك وكان ممن نهض لجرح بن سنان  
الاسدي في نهر فقال عمر ان الدليل على ما عندكم من الشرهوضكم في هذا الامر  
وقد استعد لكم من استعداد ويم انه لا يمنعني ذلك من النظر فيما لديكم ونزوا  
(بني القرس) بك فبث عمر محمد بن مسلمة والناس في الاستعداد للاعاجم  
والاعاجم في الاجتماع وكان محمد بن مسلمة هو صاحب الدال الذي يقتص آثار



من شكى زمان عمر<sup>(١)</sup> قدم محمد على سعد ليطوف به على أهل الكوفة والبعوث تضرب على أهل الامصار الى نهاوند فطوف به على مساجد أهل الكوفة لا يتعرض للمسئلة عنه في السر وليست المسئلة في السر من شأنهم اذ ذاك . وكان لا يقف على مسجد فيستلهم عن سعد الا قالوا لا نعلم الا خيراً ولا نشهي به بدلا ولا تقول فيه ولا نعين عليه : الا من مالا الجراح بن سنان وأصحابه فانهم كانوا يسكتون ولا يقولون سوماً الا ان قال الطبري وخرج محمد به (أي بسعد) وبهم الى عمر حتى قدموا عليه فاخبره الخبر فسأله عمر عن أوجه الشكوى فانكروا ولم يسعهم إثباتها فردم عمر وخشى اذا أتى سعداً على الكوفة أن يكون بينهم وبينه أمر فضله احتياطاً وسأله من خليفتك على الكوفة فقال له عبد الله بن عبد الله بن عتبة فآقره

ومنه تعلم كيف كان رضي الله عنه مراقباً لعماله كثير التحقيق عن أخبارهم لا يتعجل في أمرهم اذا جاءت شكايه على أحدهم بل يثبت الخبر بنفسه ويحققه بمواجهته فان ثبت عليه شيء مما يدعيه الشاكي عزله وله بهذا الصدد أخبار كثيرة مع عماله ربما تأتي على شيء منها في سيرة أشهر المشهورين من رجاله ان شاء الله تعالى

وكان رضي الله عنه لا يحب أن يفرق عماله في المعاملة بين الحر والمبد ولا بين القوي والضعيف أخرج بن جرير الطبري عن الاسود بن يزيد قال كان الوفد اذا قدموا على عمر (رض) سألم عن أميرهم فيقولون خيراً فيقول هل يعود مرضاكم فيقولون نعم فيقول هل يعود المبد فيقولون نعم فيقول كيف صنيعه بالضعيف وهل يجلس على بابهم فان قالوا لا عزله

وكان رضي الله عنه لا يقل عن أن يرسل الاوامر الى عماله تباعاً في أن يمدلوا ولا يظلموا ولا يأخذوا بالظنة ولا يبنعوا أو يتدروا ومن ذلك انه لما وفد عليه الاحنف بن قيس وسأله عن حالة الذمة في ولاية البصرة وصرفه كما تقدم الخبر عن ذلك في الفصل السابق كتب معه كتاباً الى حُبة بن غزوان أمير البصرة يوصيه فيه باهل الذمة هذه صورته (عن تاريخ الطبري)

أعزب الناس عن الظلم واتقوا واحذروا ان يدال عليكم لغير يكون منكم أو بني فانكم انما ادركتم بالله ما أدركتم على عهد عاهدكم عليه وقد تقدم اليكم فيما أخذ عليكم فأوفوا بهد الله وقوموا على أمره يكن لكم عوناً وناصراً وبلغه مرة ان حرقوصاً عامله على الاهواز نزل جبل الاهواز والناس يختلفون اليه والجبل كؤود يشق على من راحه فكتب اليه م صورته نقلا عن تاريخ الطبري في حوادث سنة (١٧)

(أما بعد) بلغني انك نزلت منزلاً كؤوداً لا ثوى فيه لا على مشقة فأسهل ولا تشق على مسلم ولا على مهاد وفم في مراك على رجل تدرك الآخرة وتصف لك الدنيا ولا تدركك قرة ولا عجة فتكدر دنياك وتذهب آخرتك

هذه امري الرافة بالرعية وهذا منتهى الحذر وغية حرص على راحة الناس قالهم ان خليفة لا يفتل حتى عن أمناء هذه الجزيات خليفة لا يخنه زمان ولا يوهن له سلطان ولا يتبع ذكره عن صفحات الجنن فوضي لله عنه ورضاه ومن وصاياه علي م أخرجه الطبري عن بني عمر بن الجوني قل كتب عمر الى ابي موسى : انه يزن للناس وجود يرضون خوثة فكرم من قبك من وجوه الناس وبحسب المسلم الضعيف من المدل ان ينصف في حكم وفي القسم

ومراد بهذه الوصية أن يكرم أبو موسى وجوه الناس ليأثموه ويرضوا إليه حوائج المسلمين وأمور الضعفاء كي يكون عارفاً بحاجات الرعية من كل الطبقات فينصف هذا في الحكم وذلك في القسم ولا يفوت عدله فرداً من أفراد الرعية الذين لا يصلون إليه

وأخرج عن أبي فراس قال خطب عمر بن الخطاب فقال : يا أيها الناس اني والله ما ارسل عمالاً اليكم ليضربوا ابشاركم ولا يأخذوا اموالكم ولكني أرسلهم اليكم ليطلوكم دينكم وستكم ( وفي رواية ويقضوا بينكم بالحق ويمحكموا بينكم بالعدل ) فن قل به شيء سوى ذلك فليفرضه اليّ فوالذي نفس عمر بيده لا قصته منه <sup>(١)</sup> فوثب عمرو بن الماص فقال يا امير المؤمنين أرايت ان كان رجل من امراء المسلمين على رعيته فأدب بعض رعيته انك لتقصه منه : قال اي والذي نفس عمر بيده اذا لا قصته منه وكيف لا أقصه منه وقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقص من نفسه . ألا لا تضربوا المسلمين فتذلوم ولا تجمروهم فتقتوم ولا تمنعهم حقوقهم فتكفروهم ولا تنزلوهم الغياض فتضيئوهم

وعن أبي راحة قال كتب عمر بن الخطاب الى المال : اجعلوا الناس عندكم في الحق سواء قريهم كبيدكم وبسيدكم كقريهم اياكم والزُشا والحكم بالهوى وان تأخذوا الناس عند الغضب قوموا بالحق ولو ساعة من نهار وروى الطبري ان عمر كان يقول في عماله : اللهم اني لم أبشهم ليضربوا أبشارهم من ظلمه أميره فلا امره عليه دوني : ومع كل هذا التشديد على المال فإنه رضي الله عنه كان دائماً قلقاً على الرعية خائفاً من ان يجار عليهم بامر لا يصله

(١) يعني يمكن خصه من الاقتصاص منه أو يقتص له منه

خبره لهذا عزم قَبِيل قتلَه ان يسافر ويطوف على العمال جميعهم لبحث عن أمور الرعية ويقضي حاجاتهم : فقد أخرج الطبري عن الحسن قال : قال عمر بن الخطاب لئن عشت ان شاء الله لاسيرن في الرعية حولاً فاني أعلم ان الناس حوشج تقطع دوني أما عملهم فلا يرضونها اليّ وأما هم فلا يصلون اليّ فأسير الى الشام فأقيم بها شهرين ثم أسير الى الجزيرة فأقيم بها شهرين ثم أسير الى مصر فأقيم بها شهرين ثم أسير الى البحرين فأقيم بها شهرين ثم أسير الى الكوفة فأقيم بها شهرين ثم أسير الى البصرة فأقيم بها شهرين والله نعم الحول هذا. ونحن نقول نعم الخليفة هذا ولا والله لا يخلفه خليفة في المسلمين ولا يدانيه ملك من ملوك الارض أجمعين هكذا كان قلقه على الرعية وقطعه الى أخبار العمال مع تحريره في انتخابهم أهل الامانة والحق والكفاءة لولاية أمور الرعية حتى كان أكثر عماله ناهجين في العدل منهجه سالكين في الزهد والورع والمفقه طريقه فمن عماله سائر القارسي وكان عامله على المدائن وكان على جانب من الزهد والحق والصلاح عظيم فكان يلبس الصوف ويركب الحمار يردعته بغير إكاف ويأكل خبز الشمر فلما احتضر بالمدائن قال له سعد بن أبي وقاص يا أبا عبد الله أذكرك الله عند ممك اذ هممت وعند لسانك اذا حكمت وعند يدك ذ قسمت : فجعل سلطان يكي فقتل ياب عبد الله ما يبكيك : قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان في الآخرة عقبة لا يقصها لا تخفون وأرى هذه لاسودة (جمع سود وهو المال الكثير) حولي فنظروا فلم يجدوا في البيت لادوة وركوة ومطهرة وكان عامله على الشام أبا عبيدة بن الجراح وكان يظهر للناس وعليه الصوف الجاني فمدل على ذلك وقيل له لك بالشام وأمير المؤمنين وحوالنا الاعداء فقير من زيك وأصلح من شاركك : فقال ما كنت بالذي أتراك ما كنت عليه في عصر

رسول الله صلى الله عليه وسلم

وكان عامله على حمص سعيد بن عامر بن حذيم فشكاه أهل حمص اليه  
وسألوه عزله : فقال عمر اللهم لا تقل فراستي فيهم . ماذا تشكون منه : قالوا  
لا يخرج الينا حتى يرتفع النهار ولا يجيب أحداً بليل وله يوم في الشهر لا يخرج  
الينا : فقال عمر عليّ به فلما جمع بينه وبينهم فقال ماتعمون منه : قالوا لا يخرج  
الينا حتى يرتفع النهار : فقال ماقول ياسعيد : فقال يأمر المؤمنين انه ليس  
لاهل خدام قاعجن عجبني ثم اجلس حتى يحتمر ثم اخبز خبزي ثم أتوضأ وأخرج  
اليهم : قال وماذا تنعمون منه . قالوا لا يجيب بليل . قال قد كنت أكره أن  
أذكر هذا اني جلست الليل كله لربي وجعلت النهار لهم . قال وماذا تنعمون منه .  
قالوا له يوم في الشهر لا يخرج الينا . قال نعم ليس لي خدام فأغسل ثوبي ثم اجفنه  
فامسي . فقال عمر الحمد لله الذي لم يقل فراستي فيكم يا اهل حمص فاستوصوا  
بواليكم خيراً . ثم ان عمر بعث اليه بالف دينار وقال أستمن بها . فقالت له  
امرأته قد أغناها الله عن خدمتك فقال لها ألا تدفعها الى من يأينا واحوج ما كنا  
اليه قالت بلى فصراها صراراً ثم دفعها الى من يشق به وقال انطلق بهذه الى  
فلان وبهذه الى يتيم بني فلان ومسكين آل فلان حتى بقي منها شيء يسير  
فدفعه الى امرأته وقال أنفني هذه ثم عاد الى خدمته فقالت له امرأته ألا  
تبث بذلك المال قشترتي لنا منه خادماً فقال سيأتيك أحوج ماتكونين اليه  
هكذا كان معظم عمال عمر رضي الله عنه فكيف لا يكون عصره أسعد  
المنصور على المسلمين وأعظمها بركة على الرعية ولا جرم فالخليفة الصالح لا يختار  
من المال الا الصلحاء المدبول والناس على دين ملوكهم والمال يسلكون  
طرائق سلوكهم فان كان الملوك ظالمين ظلم المال وان كانوا عادمين عدلوا

وكان رضي الله عنه يكره احتجاب العمال من الرعية ويبلغ في حب ظهورهم للناس فان بلغه أن عاملاً احتجب عن الرعية نكل به أشد نكيل فقد روي الطبري أن سعد بن أبي وقاص لما بني دار الامارة في الكوفة وكانت الاسواق قريبة منه وغواؤهم تمنع سمعاً الحديث ادعى الناس عليه ما لم يقل وقالوا قال سعد سكن عني الصوت وبلغ عمر ذلك وان الناس يسمون الدار قصر سعد فدعا محمد بن مسلمة فرحله الى الكوفة وقال أعمد الى القصر حتى تحرق بابه ثم ارجع عودك على بئذك فخرج حتى قدم الكوفة فاشترى حطباً ثم أتى به الى القصر فأحرق الباب وأتى سعد فأخبر الخبر فقال . هذا رسول أرسل لهذا الشأن وبمث اينظر من هو قال عرفه أرسل اليه رسولا بان أدخل فأبى فخرج اليه سعد فأرده على الدخول والنزول فأبى وعرض عليه نفقة فلم يأخذ ودفع كتاب عمر الى سعد وفيه

بلغني انك بنيت قصراً اتخذته حصناً ويسمى قصر سعد وجعلت بينك وبين الناس باباً فليس بقصرك ولكنه قصر الخبال انزل منه منزلاً مما يلي بيوت الاموال وأغلقه ولا تجمل على القصر باباً يمنع الناس عن دخوله وتضيئهم به عن حقوقهم ليوثقو مجلسك ومخرجك من درك ذ خرجت :

خلف له سعد ما قل لثني فلو ارجع محمد بن مسلمة من فوره حتى اذا دنا من المدينة فتي زاده قبله لبعاء اشجر فقدمه على عمر فسأله فأخبره الخبر كله فقال له هلا قبلت من سعد : فقال لو ردت ذلك كتبت لي به أو أذنت لي فيه : فقال عمران كمال لرجال رياً من اذاه يكن عنده عهد من صاحبه عملاً بالحزم وقال به ولم ينكل

وأخبره محمد بن عيسى سعد وقوله فصدق سعد وقال : هو أصدق ممن روي

عليه وأبلغني

جاء في كنز المال عن عاصم بن أبي النجود أن عمر بن الخطاب كان إذا بعث عماله شرط عليهم أن لا تركبوا برذونا ولا تأكلوا ثيابا ولا تلبسوا رقيقا ولا تنفقوا ابوابكم دون حوائج الناس . إن فعلتم شيئا من ذلك فقد حلت بكم العقوبة . ثم يشيعهم فإذا أراد أن يرجع قال : اني لم أسلطكم على دماء المسلمين ولا على أعشارهم ولا على آبائهم<sup>(١)</sup> ولا على أعراضهم ولا على أموالهم ولكني بعثكم لتقيموا بهم الصلاة وتقسوا فيهم فيهم وتحكموا بينهم بالعدل فان أشكل عليكم شيء فافضوه الى : ألا فلا تضربوا العرب فتذلوها ولا تجبروها<sup>(٢)</sup> فتفتنوها ولا تمتلوا عليها فتحرموها جودوا القرآن : ( وفي رواية ) وأقلوا من الرواية

وكان اذا بلغه عن أحد من عماله أمر يخل بالمرؤة عزله في الحال في المناقب لأبي الفرج بن الجوزي عن بن سعد قال . كان عمر بن الخطاب استعمل النعمان بن نضلة على ميسان وكان يقول الشعر فقال .

ألا هل أتى الحساء ان حليها بميسان يسقى في زجاج وحنم في أبيات يقول في ختامها

لعل أمير المؤمنين يسؤه تنادنا بالجوسق المهدم

فلما بلغ عمر قوله قال . نعم والله انه ليسؤني من لقيه فليخبره اني قد عزلته : قدم عليه رجل من قومه فاخبره بعزله فقدم على عمر فقال والله ما أحب شيئا مما قلت ولكن كنت أمرا شاعرا وجدت فضلا من قول فقلت فيه الشعر فقال عمر والله لا تعمل لي على عمل ما بقيت . وفي رواية عن عثمان الجرامي عن أبيه قال

(١) كناية عن أجسامهم وأموالهم (٢) قال في القاموس حمره تجميرا جمعه والقوم

على الامر تجمعوا الى ان قال والجيش حبسهم في أرض العدو ولعله هو المراد

لما بلغ عمر بن الخطاب هذا الشعر كتب الى النعمان بن نضلة ( بسم الله الرحمن الرحيم ) حم تزيل الكتاب من الله العزيز العليم غافر الذنب وقابل التوب شديد العقاب ذي الطول لا اله الا هو اليه المصير . أما بعد فقد بلغتني قولك

لعل أمير المؤمنين يسوءه      نادمنا بالجوسق للهدم

وايم الله انه ليسوءني وعزله

ومن عيب سياسته مع العمال انه كان يحصي اموالهم قبل العمل وما زاد بعده يصادروهم على كله او بعضه ومن هذا ما رواه الطبري ان عمر استعمل عتبة بن أبي سفيان على كنانة فقدم المدينة بمال فقال له ما هذا يا عتبة قال مال خرجت به معي وتجمرت فيه . قال ومالك تخرج المال منك في هذا الوجه فصيده في بيت المال .

وروى ان خالداً لما أدرب هو وعياض الى بلاد الروم اتبعه من العراق رجال منهم الاشعث بن قيس فوصله بمشرة آلاف درهم فبلغ ذلك عمر فكتب الى أبي عبيدة أن يحصي مال خالد ويصادره على النصف فدعااه وتلا عليه أمر أمير المؤمنين وصادره على نصف ماله حتى الخفين أخذ منهما واحداً وترك له الآخر . وكان خالد بن الوليد أميراً على قنسرين من قبل أبي عبيدة لا من قبل عمر ففي رواية أخرى للطبري أن عمر كان لا يحنى عليه شيء في عمله فكتب اليه من العراق بخروج من خرج من الشام وبجائزة من اجيز فدعا البريد وكتب معه الى أبي عبيدة أن يقيم خالداً ويقتله بمأتمته وينزع عنه قلنسوته حتى يعلمهم من ين جاز الاشعث أن ماله أم من اصابة أصابها (يعني من المغنم) فإن زعمت أن ماله من اصابة أصابها فقد أقر بخيانة وإن زعم أنها من ماله فقد أسرف وأعزله على كل حال واضم اليك عمله . فكتب ابو عبيدة الى خالد فقدم عليه ثم جمع الناس وجلس لهم على المنبر فدعا البريد فقال أمن مالك أجزت بمشرة آلاف أم من اصابة فم يجبه حتى كثر عليه



وأبو عبيدة ساكت لا يقول شيئاً فقام بلال (مولى رسول الله) صلى الله عليه وسلم اليه فقال ان امير المؤمنين امر فيك بكذا وكذا ثم تناول قلنسوته فمقله بيمينه وقال ما تقول أمن مالك أم من اصابه قال لا بل من مالي فأطلقه وأعاد قلنسوته ثم عمه بيده ثم قال (نسمع ونطيع لو لا تناوؤنهم ونخدم موالينا) وأقام خالد متحيراً لا يعلم أمره هو أم غير معزول وأبو عبيدة لا يخبره كرامة له وكأن عمر لما ابطأ عليه الخبر علم بالذي كان فكتب الى خالد بالقدوم عليه فكتب خالد على أبي عبيدة لانه لم يعلمه بأمر عمر من قبل فقال أبو عبيدة اني والله ما كنت لأرؤك ما وجدت لك بداً وقد علمت ان ذلك يروك. ثم ان خالد ارجع الى قنسرين فخطب أهل عمله وودعهم وتحمل ثم أقبل الى حمص فخطبهم وودعهم ثم خرج نحو المدينة حتى قدم على عمر فشكاه وقال لقد شكوتك الى المسلمين وبالله انك في امري غير مجمل<sup>(١)</sup> يا عمر فقال عمر من اين هذا الترى . قال من الافعال والسهمان مازاد على الستين ألفاً فلك تقوم عمر عروضة<sup>(٢)</sup> فخرجت اليه عشرون ألفاً فأدخلها بيت المال ثم قال يا خالد والله انك على لكريم وانك الي الحبيب ولن تعاقبني بعد اليوم على شيء. ثم ان عمر كتب الى الامصار اني لم اعزل خالد عن سخطه ولا خيانه ولكن الناس فتوا به نخت ان ياكلوا اليه ويبتلوا به فأحييت ان يعلموا ان الله هو الصانع وان لا يكونوا بمرض<sup>(٣)</sup> فقتة . ويقال انه عوضه عما اخذه منه وكتب الى الناس : وهكذا ايضا شاطر سعد بن ابى وقاص على ماله وشاطر ابا هريرة ولما ابى ان يشاطره ضربه وصادر غيرهم ايضا ورد اموالهم لبيت المال . وهذا امر لا يجب من صدوره عن عمر (رض) على شهرته بالعدل لانه لا بد أن يكون له في هذا رأي سديد ومري بعيد ولعل الحامل

(١) عمل من أجل في الطلب أناد واعتدل ولم يفرط (٢) متاعه (٣) بطريق

له على ذلك هو لانه كان يرى أن هذا المال حق للمسلمين فينبغي له ان يكون  
 لامة للمسلمين حتى لا يتكاثر به الاغنياء ويتوالوا به على الفقراء ويدلنا على هذا  
 ما رواه ابن جرير الطبري في تاريخه عن السائب بن يزيد قال سمعت عمر بن  
 الخطاب يقول والله الذي لا اله الا هو (قالها ثلاثا) ما من احد الا له في هذا المال  
 حق أعطيه أو منعه وما أحد احق به من أحد الا عبد مملوك وما انا فيه الا  
 كأحدكم ولكننا على منازلنا من كتاب الله وقسمنا من رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم والرجل وبلاؤه في الاسلام والرجل وقدمه في الاسلام والرجل وغناؤه  
 (كفايته) في الاسلام والرجل وحاجته والله لئن بقيت لياتين الراعي بجبل  
 صنمائه حظه من هذا المال وهو مكانه

وأخرج عن حبيب بن ابي وائل قال قال عمر بن الخطاب لو استقبلت  
 من أمري ما استدبرت لاخذت فضول أموال الاغنياء فقسمتها على فقراء  
 المهاجرين

ولا ينبغي على من له إلمام بأصول المذاهب الاشتراكية القائمة في هذا المصرف  
 أوروبا ان من الاغراض التي ترمي اليها جعل الاموال حقاً يشترك فيه الناس من  
 كل الطبقات والاسلام قد قرر قاعدة لاشترك الا ن بين مذهب الاشتراكيين  
 ومذهب المسلمين فرقاً في ان المسلمين يعتبرون في هذا الحق في ثمرة رأس المال  
 وهي الفضول وان الاشتراكيين يعتبرونه في رأس المال نفسه وهو خطأ ادعاهم  
 اليه الافراط والنلوا كما شرحنا ذلك في كتابنا تنبيه الافهام . وبهذه لو علم  
 اولئك الناس ان الاسلام قرر قاعدة لاشترك على أصول الحق والعدل التي  
 لا تصادم نوااميس الاجتماع وان أهله بأول لا يعرفون شيئاً من هذه القاعدة  
 ولا غيرها من القواعد التي تضمن سعادتهم لاجتماعية وحياتهم المالية

لأخذتهم الحيرة من هذا الامر وربما نبه قادتهم وزعمائهم الى قبول الاسلام وجعله اساساً للسعادة التي يشعونها للانام واكتفوا في بث دعوتهم مؤنة المقاومة التي يلاقونها من أهل الجدل والخصام ﴿كلمة في الحرية والطاعة﴾

(أو الحكومة العسكرية والحكومة القانونية)

أخذت على نفسي أن لا اغفل في هذا الكتاب خبراً يمر على القاري من الاخبار التاريخية المهمة ما لم اردفه بيان مفيد لا سيما فيما يرجع للاخلاق ويمثل صورة الفضائل والذائل ويغرق بين السعادة والشقاء ومما ينبغي ان لا يفوتنا النظر فيه حادث خالد بن الوليد الذي هو ام حادث في تاريخ الحرية العربية في الاسلام وكيف لا يكون كذلك وهو يمثل نتائج الحرية والمعدل في صورة من الكمال تنزّل لها أقدام الظلم وتخضع امامها قوى الكون البشري المهابطة من أعلى عليين والصاعدة من أسفل سافلين ألا وهي الطاعة للرئيس والخضوع للقانون الحرية فضيلة معناها تخلص الانسان من الاسر وتخلصه من ضيق الجبر وجواز تصرفه في كل حق من حقوق الانسانية التي سوغها العقل وقضت بها اصول الاجتماع والتعاون بحيث يكون الانسان مالكا لارادته لا بهيمة تتحرك بأرادة سواء مالكا لثمرة عمله لاحق لا خربح برمانه منها مالكا لامته لا سلطان لا خرفي سلبه منه ومتى فقد الشخص واحدة من هذه الثلاث سلب منه معنى الحرية وصار كالحيوان يتعب لياً كل سواء ويشقى لیسعد غيره ويسى لميوت هو ويحيى من عداه ربما يتوهم ان الحرية بهذا المعنى هي الانطلاق عن كل قيد مادام ليس لأرادة النفس على ما يعلم من حالها من قيد وليس الامر كذلك اذ كان التقييد بالحرية طرف للذيلة كذلك الافراط فيها أيضاً وفي كلا الطرفين رجوع للبهيمة

وقد لتفضيلة الحرية وانما هناك وسط ترجع اليه وقيد تنقيد به بل قيدان وهما القيد النفسي والقيد الخارجي فاما القيد النفسي فهو إما الزاجر الديني وإما التفضيلة الذاتية والقيد الخارجي هو الوازع وليس في كلا القيدين معنى للمبودية أو منع للحرية وانما هو إمساك للنفس عن الاندفاع مع تيار الهوى والشهوة التي يلحق الانسان بالهائم في مطاوعة الارادة للزاجر النفسي مطاوعة للتفضيلة ووقوف عند حد الانسانية وفي مطاوعتها للوازع مطاوعة للشرع وخضوع للقانون

الانسان ميال بطبعه للسعادة اذا ارشد اليها وحث عليها والشرائع انما هي شرعة السعادة البشرية وقوام الحياة الاجتماعية فالوازع الذي يزع الناس بالشرعية لا يحاول بما يزع به قهراً للنفوس ولا حجباً على الارادة بل يماشي الارادة ويساعد النفوس على نيل السعادة لهذا فطاعة الوازع من مستلزمات السعادة لا يأبأها العقل ولا يهضم بها حق من حقوق الحرية مادامت طاعته يراد بها طاعة القانون الذي هو أصل في السعادة لاطاعة الوازع نفسه من حيث كونه أمراً بهواه وشهوته لا مأموراً من القانون ومهيئاً عليه

اذا قرر هذا فاعلم ان الأمة العربية كانت في جاهليتها على جانب من الاغراق في الحرية يكاد يكون إفراطاً فيها كما يعم ذلك كل مطلع على تاريخ هذه الأمة لان حب الحرية خلق تأصل في نفوسها منذ نشأت في فضاء البوادي المتسع مطلقة عن كل حجر . ومن هذا الاقراط نشأ ما يسمونه المصيبة ذلك لانهم كانوا أشدنا في التجزؤ الى بطون وقبائل لا تجمعهم جماعة جنس وليس ثمة وازع يضهمهم الى كلمة واحدة فكانوا يفرعون عند الحاجة الى المصيبة بان يتحد العشيرة الواحدة ضد الأخرى دفاعاً عن الحوزة وصداً لآثاره أو جلباً لمنفعهم ومع ما في هذا الامر من ضعف النظام الاجتماعي وقد رابطة القانونية فاتهم كانوا به ولعين وعليه

حريصين لانه نتيجة منالاهم في الحرية وجبهه للانطلاق عن كل قيد .ولما جاء الاسلام ببيانه وبسط عليهم جناح حنانه وجمعهم على كلمته وضم شيتيهم الى رايته كان من مبادئه الاولى في النصيح والارشاد تحذيرهم من التفرق وتعليمهم لأصول الطاعة وأمرهم بالخضوع الى الوازع ليكونوا يداً واحدة وقوة واحدة ومن ذلك قوله تعالى في الكتاب الكريم « أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الامر منكم » وانما أرادهم على الطاعة لأولي الامر لانها طاعة للشرع الذي فيه سعادتهم بردم في الحرية الى حد الوسط بلا شطط عليهم في التقيد ولا ارسال لهم منه ولا حمل لهم على طاعة الوازع لنفسه بل لما يزعهم به من الشرع العادل بذلك على هذا قول اول خليفة في الاسلام وهو ابو بكر (رض) في احدى خطبه التي مر ذكرها في الجزء الأول « أطيعوني ما أطعت الله ( في تنفيذ أوامره ) فيكم فاذا عصيته فلا طاعة لي عليكم » وقول الخليفة الثاني عمر بن الخطاب (رض) أعينوني على نفسي بالامر بالمعروف وإحضاري النصيحة وأعينوني على انفسكم بالطاعة وقوله أنه لم يبلغ حق ذي حق « يعني نفسه » ان يطاع في معصية الله وكثير من أمثال هذا الكلام مما مر في باب خطبه وغيرها من هذا الكتاب واذ كانت البداوة اصلا في سلامة القطرة وقبولها للخير وقد رأى القوم ان هناك نظاماً يضم اشئان الافكار الى وجهة واحدة ويقوم بحراسة الحقوق قياماً يفي عن المعصية مع استبقاء ما القوه من الاصول الديموقراطية في حالتهم الاجتماعية لم تأت نفوسهم السامية من مثل تلك الطاعة وخضعوا لحكم الاسلام واجتمعوا على الرضا بسيادة الخلفاء ومن ثم تعلم ان دولة المسلمين في عهد الخلفاء الراشدين كان قيامها بالقانون لا بالقوة وحياتها بالشرية لا بالسيف وبعبارة اوضح انها كانت دولة قانونية تستند الى الشرع الآلهي لتقوم لدولة عسكرية

تستند الى القوة الجبرية لتسقط وتحل وستان بين دولة تستند الى القانون الذي هو سيف لا يقل حده وبين دولة تستند على قوة القهر التي لا تلبث ان تنى أو تحل وتهوى بالدولة الى حضيض الاضمحلال وتماجلها بالانحلال

لما علمت الامة العربية يومئذ ان الطاعة على ذلك الوجه ركن من أركان الحرية لا سبب لسلبها منهم وان ليس فيها سلب لا رادتهم ولا قهر لنفوسهم ولا حيف عليهم ولا هضم لحقوقهم وان ليس للوازع فوق الامر بالمعروف والنهي عن المنكر أمر يراد به الاشتطاط عليهم والاستتار بالامر دونهم راضت لاولياء الامر نفوسهم الماتية ولانت اخلاقهم الجافية فآلقوا طاعتهم في الحق ومعاونتهم على المعروف واليك الدليل

خالد بن الوليد من سادت قريش وابن عم عمر بن الخطاب وفي مرتبته في الشرف الذي انتهى الى الرهط من قريش فوصله في الاسلام كما رأيت في صدر الجزء الاول من هذا الكتاب وخلا هذا فانه كان محبوباً من المسلمين كبير الجاه عند الناس له من قلوب الجند مكانة ليست لسواه اذا أمر طاعوا وذا أشار قبلوا جاءه أمر امير المؤمنين بالخصوص الى حيث يقيم ابو عبيدة فامتل وسئل فتردد وهابه ابو عبيدة وهو ابن عمه وأميره أن يأمر فيه بأمر الخليفة فقدم اليه مولى (عبد) من موالى رسول الله (صل) فتنزع عمامته عن رأسه وعقله بها وسأله ماسأله حتى اجاب فأعاد قلنسوته الى رأسه وعممه بيده وقال نسمع ونطيع لولا تانا (يعني عمر) ونفهم مولينا <sup>(١)</sup> يعني خالداً هذا كله على ملا الناس ومشهد من عامة المسلمين فالتى اسكت مثل هذا الامير الجليل في مثل هذا الموقف فلم ينصر نفسه ولم ينصره احد من المسلمين هذا على ما عرف به من علو النفس

وإياء الضيم

اسكنه امرأان الاول علمه ان لا يطاوع بسكوة وخضوعه هوى امير المؤمنين بل يطاوع وجدانه ويطيع قانونه ودينه والامر الثاني علمه بانه فيما صنع غير مسلوب الارادة بقوة عمر (رض) ولا مغلوب له على امره بل هو حري في ان يناقشه الحساب ويسأله عن سبب ما صنع ويتنصف لنفسه منه اذا اشتط عليه او جار وقد كان ذلك كما رأيت وانصفه عمر (رض) ولولا ان يعلم خالد ان له سلطاناً في نفسه يناقش به عمر واردة لا ينبله عليها الا الحق لا يستحال على عمر ان يماثل مثله بتلك الشدة لما يعرفه في القوم من حب الحرية واستقلال الارادة ومزة النفوس وحسبك دليلاً على هذا ان امير المؤمنين عمر (رض) لم يسه بعد ان حامل خالد بتلك المعاملة الا ان يتذرعاً صنع للناس ويجهز بالسبب على ملا المسلمين دفماً لشبه الضمائر وإعلاناً لسلامة حريتهم من مساس القوة والحجر وذلك انه قام يوماً فخطب فيهم خطبة في شأن المطاء : رواها ابن الجوزي في المناقب : قال في آخرها

واني اعتذر اليكم من خالد ابن الوليد فاني امرته ان يحبس هذا المال على ضعة المهاجرين فأعطاه ذا البأس وذا الشرف وذا اللسان فزعت وامرت أبا عبيدة بن الجراح

قام ابو عمرو بن حفص بن المغيرة (ابن عم خالد) فقال والله ما اعتذرت يا عمر وقد نزعتم عاملاً استعمله رسول الله صلى الله عليه وسلم واغمدت سيفاً سله رسول الله « صل » ووضعت امراً نصه رسول الله « صل » وقطعت رحماً وحدت ابن الم

فقال عمر (رض) انك قريب القرابة حديث السن مغضب في ابن عمك

ثم زلزلهم زلزالاً عظيماً على أن رد عليه رداً جليلاً

وهذا نهاية ما يقال في إطلاق الحرية لغيره يناقشون بها من أنفسهم ويكفون  
الأيدي من حقوقهم ومع وصول العرب إلى هذا الحد من الجرافة في الرد على  
مثل عمر بن الخطاب ومناقشته الحساب قتلهم كانوا أطوع له من بناته لعلهم  
بأنهم إنما يطيعون بطاعته الله والرسول في الشرع الذي كان عمر منفذاً له مهمين  
عليه ولو كانت الحكومة ثمة حكومة عسكرية لكان خالد أول من لجأ إلى  
القوة وضرب بجيوشه وجه الدولة وناصب خليفة المسلمين العداوة وتوابع على  
الخلافه ومعاذ الله أن يحدث خالد نفسه بشيء من ذلك ما دام لا امر يومئذ  
للقوة وإنما كان الأمر التام عند سائر المسلمين هو الشرع والوجدان لا القوة  
ولا الرئاسة ولقد بلغ فريق من المسلمين في دولة الخلفاء الراشدين ظلم في  
الخضوع للوجدان والشرع دون الوازع وهم الحرورية وغيرهم من فرق  
الطوائج أن قالوا لبي رضي الله عنه قولهم المشهور « لا حكم إلا لله » وقالوا  
في هذا القول حتى أنكروا لزوم الخلافة وسفكوا دماء آلاف من الناس في  
سبيل تأييد معتقدم الشاذ حتى أفضى الأمر إلى فتلهم كما سترى بعد

إذا تم هذا علمنا أن حكومة الخلفاء الراشدين قامت على دعامة الشريعة  
لا القوة وكانت حكومة دستورية لا عسكرية وأن الحرية لازم من لوازم الطاعة  
وسبب متين يتوصل به إلى السعادة وشدة عرى الصلة والاتفاق بين الحاكم  
والمحكوم لهذا كانت دولة الخلفاء الراشدين من أعظم الدول قياماً على الحق  
والحرية والعدل وبلغ المسلمون على عهد ما قبلنا من القوة والثنى وقهر الأمم وفل  
جيوش الدول ما عهد مثله في تاريخ دولة قبلهم ولا بعدهم قط ومذ اختلط العرب  
بالعاجم وأبدعوا في أطراف البلاد وتفرقوا على قتلهم في الممالك وضعت



عصيتهم عن مقاومة اعداء الحرية من التوثين على الخلافة والدخلاء في دولهم من الأمم الأخرى الذين اتوا الاستبداد وفطروا على حب الاستبداد انحطت دول الاسلام عن مقامها واخذت بالتمهر في سيرها وانقطعت صلة الاغاق بينها وبين رعيها فأصبحت ورعيها على طرفي تقيض تريد على الخضوع لهوى الامراء وشهواتهم ويريدونها على العدل والاستقامة واتباع الشرع والقانون وهذا خطب عظيم اذا طال امره والياد بالله في امة دمرها تدميراً اذ لا يزال يضرب الامراء عتلاء بجهلائها وفضلاءها بسفلها حتى يفنى الفريقان كما فنى امة الرومان واليونان وعرب المسلمين هذا اذا اتى الاستبداد لافراد الأمة أقدمة تهوى الى الحرية ونفوساً تطلب النزوع الى الحياة الطيبة والرفق الى مرتبة الانسانية وأما اذا بلغ الاستبداد من حامة الأمة مبلغه فاصابها الفالج العام الذي يصيب الأمم في اواخر عهدها فيذهب بقواها ويميت اعضاءها عن الحركة وعقولها عن الادراك فدمارها يكون بيد غيرها لا يدها والمآل الى هذا اشنع والموت بيد المتغلبين افظع وحسبك دليلاً على هذا ما يقاسيه المسلمون من ضروب القهر والشفاء من بعض الدول الاوربية التي آل اليها لذلك السبب ملك المسلمين وتسلطت على اقوام كثيرين منهم ولو كانتمة قوم لهم قلوب يفقهون بها وآذان يسمعون بها فاذا ذكروا يذكرّون لما خضعوا لهذا الاستبداد ولكانوا انداد الأمم الأوربية في مضمار المنافسة الحوية ولكن بالحركة القوادقوما في واد والتريون في واد

حضره الناس على الكسب

الانسان مدني بالطبع يتعاون على العمل ويتبادل مع اخيه العوض والعوض انما هو ثمرة العمل فكل يعمل للآخر ليبادل العوض ورب صنعة يتعاون عليها جمع

من الناس كل فرد منهم يشتغل بفرع منها فإذا ترك أحدهم نصيبه من العمل بذلك الفرع خسر الكل لهذا كان اس الحياة الاجتماعية العمل وأصلها الكسب وليس في الوجود شرع ينهي عن الكسب بل كل الشرائع تأمر به ولو مع الرفق في الطلب والاسلام من الشرائع التي حثت السعي لفرزق وأمرت بالكسب الا انه أمر بالرفق في الطلب والتوكل على الله مع السعي ليكون الرجاء بالكسب اقوى والقناعة لجرومة اليأس أقطع والعزيمة على السعي امضى واذا كان مرضي الله عنه أعلم الصحابة بالدين وأفقههم فيه وخشي أن يلبس نفوس العامة شيء من ظواهر الآيات التي أمرت بالتوكل والقصد ورأى بعضهم حل معنى التوكل على عمل الزهد وترك السعي جعل دأبه حض الناس على السعي وحثهم على العمل والكسب ومن ذاك ما جاء في كثر العمال عن معاوية بن قرة قال: لقي عمر بن الخطاب ناساً من أهل اليمن فقال ما أنتم فقولوا متوكلون: فقال كذبتم ما أنتم متوكلون انما المتوكل رجل التي حبه في لارض وتوكل على الله. وفي المناقب لابي الفرج بن الجوزي عن محمد بن سيرين عن أبيه قال شهدت مع عمر بن الخطاب المغرب فأتى علي ومعي رزمة<sup>(١)</sup> لي فقال ما هذا معك فقلت رزمة لي أقوم في هذا السوق فشتني وبيع ففان يامشر فريت لا يلبسكم هذا وأشباهه على التجارة فنهائت الامة وفيه عن حوالب التيمي قال: قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه يامشر القراء رفعوا رؤسكم فقد وضع الطريق واستبقوا الخيرات ولا تكونوا عيالاً على المسلمين وفيه عن الحسن قال: قال عمر رضي الله عنه من تجر في شيء ثلاث مرات فلم يصب فيه شيئاً فلتحول الى غيره

وفيه عن الأكيدر الماراض قال : قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه  
تعلوا المهنة فانه يوشك ان يحتاج أحدكم الى مهنة  
وفي كثر المال عن عمر قال : لولا هذه البيوع صرتم مالة على الناس  
وفي المناقب عن بكر بن عبد الله قال : قال عمر مكسبة فيها بعض  
الدعاة خير من مسألة الناس

وفيه عن ذكوان قال : قال عمر اذا اشتري أحدكم جلا فليشره عطيا  
سيتا فان أخطأ خيره لم يخطئه سوقه

وفيه عن محمد بن عاصم قال : بلغني ان عمر بن الخطاب كان اذا رأى  
فتى فأعجبه حاله سأل عنه هل له حرفة فان قيل لا سقط من عينه

وفي العقد : قال عمر بن الخطاب لا يقد أحدكم عن طلب الرزق ويقول  
الهم ارزقني وقد علم ان السماء لا تمطر ذهباً ولا فضة وان الله تعالى انما يرزق  
الناس بعضهم من بعض وتلا قول الله جل وعلا ( فاذا قُضِيََتِ الصَّلَاةُ فَانْتَشِرُوا  
فِي الْاَرْضِ وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ )

وفيه : قال عمر بن الخطاب يا معشر القراء اتمسوا الرزق ولا تكونوا عالة  
على الناس

وفيه قال عمر بن الخطاب حَسْبُ الرَّجُلِ مَالُهُ وَكَرَمُهُ دِينُهُ وَمَرْوَتُهُ خُلُقُهُ

حذره عن التنطع

وتحذيره من الابتداع

الاسلام دين اليسر ودين القطرة يأمر بالاعتدال في كل الاعمال حتى  
العبادة وينهي عن التنطع الناشئ عن التوسع والابتداع ولم يكن العرب على  
صلابتهم في الدين يعرفون هذا التنطع الذي ابتدعه الاعاجم بعد لمدم توسعهم في

التأويل ووقوفهم عند ظاهر الشرع لهذا لما أمتشرا الاسلام في أنحاء الارض وعم سائر الشعوب في دولة الخلفاء الامويين والعباسيين وأكثر الاعاجم من الابتداع وغالوا بالتطع والتشدد بما ليس من الدين كان يسبهم العرب على ذلك ويهزأون بهم ويتباعدون عن بدعهم فقد ذكر ابن عبد ربه في العقد الفريد عن الاصمعي قال . قدم ابو مهدية الاعرابي من البادية فقال له رجل يا أبا مهدية أتتوضئون بالبادية قال واه يا ابن أخي لقد كنا نوضأ فتكفينا التوضئة الواحدة ثلاثة أيام والاربعة حتى دخلت علينا هذه الحراء (وهي الموالي من الاعاجم) فجعلت تليق استأها بالماء كما تلاق الدواة

وانما اراد بقوله فتكفينا التوضئة الواحدة الخ الاغراق بالتمك على تنطع الاعاجم لانهم (اي العرب) كانوا حقيقة يفعلون ذلك بالوضوء معاذ الله ان يكون في هذه المرتبة من التهاون بالثرائض وهم أبناء أولئك الذين نشروا هذا الدين وعلى عهدهم أنزل القرآن . ومن هذا تعلم ان التنطع امر لا يريد به الدين وانما كان منشؤه الابتداع والتوسع ومن هذا القليل توسعهم في حديث السواك وهو (لولا ان أشق على أمتي لامرتهم بالسواك) ومع ان الحديث يتضمن التذنب والاستحباب فقد كاد بعضهم ينزله منزلة الواجب وكتبوا فصولا وأبوابا مخصوصة في فوائده واستعماله وحمله الى آخر ما قالوه في شأنه مما لا يمكن منشؤه الا التنطع حتى فيما ليس من الدين

كان من الصحابة نفر ولعو بالعبادة وتقضوا الى التهجد لكن بما لا يخرج عما جاء به الكتاب ورواه من نهيهم عليه الصلاة والسلام تخشى عمر ان يسري الى العامة حب الاقطاع الى العبادة والتطع في الدين فينشأ عن ذلك تعطيل لوضائف الاجتماع الدنيوية وتوسع في التأويل وتجروا على لا ابتداع فجعل ينهي الناس عن

التطلع ويحذرم من الابتداع ومن نهيه عن التطلع ما أخرجه أبو العرج بن  
الجوزي عن محمد بن عبد الله القرشي عن أبيه قال . نظر عمر الى شاب قد نكس  
رأسه فقال له يا هذا ارفع رأسك فان الخشوع لا يزيد على ما في القلب فن اظهر  
للناس خشوعاً فوق ما في قلبه فانما اظهر للناس نقاقاً على نفاق

وأخرج عن ابي عمرو الشيباني قال . خبر عمر بن الخطاب برجل يصوم  
الدهر فجعل يضربه بمنخفته وجعل يقول كل يا دهر كل يا دهر

وعن سعيد بن المسيب ان عمر بن الخطاب قال عجولوا القطر ولا تنطموا  
تنطع أهل العراق

وعنه عن أبيه قال كنت جالساً عند عمر (رض) اذ جاءه راكب من أهل  
الشام فطفق يسأله عن حالهم فقال . هل تسجل أهل الشام الافطار . قال نعم . قال  
لن يزالوا بخير ما فعلوا ذلك ولم ينظروا النجوم انتظار أهل العراق

وعن محمد بن سيرين ان عمر بن الخطاب خرج من الحلاء يقرأ القرآن  
فقال له ابو مرثد يا أمير المؤمنين أقرأ القرآن وانت غير طاهر : فقال له مسلمة  
( هكذا ) أمرك بهذا

واما تحذيره من الابتداع فقد أخرج الامام ابو العرج أيضاً عن عابس  
ابن ربيعة قال . رأيت عمر نظر الى الحجر فقال . أما والله لولا اني رأيت رسول  
الله صلى الله عليه وسلم قبلك ما قبلك ثم قبله

وعن عبد الله بن سرجيس قال . كان الاصلح ( يعني عمر ) اذا استلم الحجر  
قال : اني لاعلم انك حجر لا تضر ولا تنفع ولولا اني رأيت رسول الله صلى الله  
عليه وسلم قبلك ما قبلك

وعن نافع قال : كان الناس يأتون الشجرة التي بايع رسول الله صلى الله عليه

وسلم تحتها بركة الرضوان فيصلون عندها فبلغ ذلك عمر فأوعدهم فيها وأمر بها  
 قطعت : وهذا الأمر يوافق ما قدمناه في فصل ( لاوتية في الاسلام )  
 وليت عمر يأتي في هذا العصر بدورته وسيغفر وينظر الى مصير صار اليه  
 المسلمون من تقديس الاحجار والاشجار واذا كانت تلك شجرة واحدة وبويح  
 تحتها رسول الله صلى الله عليه وسلم فنحن الآن عدد لا يحصى من الاشجار كالجوز  
 في مصر والميس والزيتون في الشام وهي من الاشجار التي كانت تعتبر مقدسة عند  
 الوثنيين القدماء مقدس عوام المسلمين بعضها بحجة ان هذه دفن تحتها فلان الصالح  
 وتلك لمسها فلان الشيخ الى غير ذلك من الاعذار التي يتحلونها بقولهم القاصرة  
 عن مرتبة التوحيد التي وضع الله فيها مثل أبي بكر وعمر فانا لله وإنا اليه راجعون  
 وأخرج عن عمرو بن ميمون عن أبيه قال : أتى عمر بن الخطاب رضي الله  
 عنه رجل فقال : يا أبا عبد المؤمن تالما فتحنا المدائن أصبت كتاباً فيه كلام مجب :  
 قال أمن كتاب الله : قال لا فدعا بالدرة فجعل يضربه بها ويقول ( آت تلك آيات  
 الكتاب المبين انا أنزلناه قرآناً عربياً لعلكم تعقلون ) الى قوله تعالى : وان كنت  
 من قبله لمن الغافلين : ثم قال انما أهلك من كان قبلكم انهم أقبلوا على كتب علمائهم  
 وأساقفتهم وتركوا التوراة والانجيل حتى درسوا وذهب ما فيها من العلم هـ

﴿ أدبه وادبه ﴾

﴿ أدبه مع رسول الله ﴾

تقدم معنا في باب صحبته كلام على أدبه مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ووجه  
 له وقيامه دئماً بين يديه ينفي عن الاسباب في هذا الباب وحسبه أدباً مع رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم تفانيه في حبه تفانياً أذهله عن حقيقة موته فقال في ذلك اليوم  
 ( من قال ان محمداً قد مات علوت رأسه بسيفي هذا ) والقصة ضوئية مرعفاني

هذا الكتاب ملخصها

﴿أدبه مع نفسه﴾

من أنس قال دخلت حائطاً (سناناً) فسمعت عمر يقول ويثني وبينه جدار :  
 عمر بن الخطاب أمير المؤمنين يخرج والله لتتقين الله ابن الخطاب أولي مذهبك الله  
 وقال السيوطي قال عبد الرحمن بن عمار بن ربيعة رأيت عمر أخذ قبنة  
 من الأرض فقال ياليتني كنت هذه القبنة ياليتني لم ألك شيئاً ليت أُمي لم تلدني :  
 وعن سفيان بن عيينة قال : قال عمر بن الخطاب أحب الناس إلي من رفع إلي  
 صوبي . وأخرج الطبري عن سلمان أن عمر قال له أملك أنا أم خليفة فقال له  
 سلمان إن جيت من أرض المسلمين درهما أو أقل أو أكثر ثم وضعت في غير  
 حقه فأنت ملك غير خليفة فبكي عمر : ولشد ما كان وأبو بكر يهربان من  
 صفات الملوك ويقومان بمحموق الخلافة خوف الاتسام بسمة الملوك الجبارين  
 التي يأبأها الإسلام وتبني عنها شريعة محمد عليه الصلاة والسلام

﴿تأديبه لنفسه﴾

كان عمر رضي الله عنه شديداً على الناس سريع العقوبة يتناول المسي بالدرة  
 التي قيل فيها لدره مرأهيب من سيوفكم ، ومع هذا فقد كان سريع الانابة  
 رقيق القلب لا يلبث أن يقاب حتى يندم لطهاره وجدانه وسلامة قصده  
 اخرج الحافظ عن الدين الجزري في أسد الثابة عن أبي غنية يحيى بن عبد  
 الملك بن سلامة بن صبيح التميمي قال : قال الأخنف بن قيس : كنت مع عمر  
 ابن الخطاب فلقه رجل فقال يا أمير المؤمنين انطلق معي فاعذني على فلان فإنه قد  
 ظلمني فرفع عمر الدرّة تخفق بها رأسه : فقال : تدعون أمير المؤمنين وهو معرض  
 لكم حتى إذا شغل في أمر من أمور المسلمين أتيتموه اعذني اعذني : قال فانصرف

الرجل وهو يتذمر قال « اي عمر ، علي الرجل » أي ردد علي ، فألقى اليه الحقيقة . وقال امثل « أي اقتص بمنزل الضربة » فقال لا والله ولكن ادعها لله .  
 ذلك : قال ليس هكذا اما ان تدعها لله ارادة ما عنده او تدعها لي فأعلم ذلك :  
 قال ادعها لله : قال « اي الاحنف » فانصرف ثم جاء يشي حتى دخل منزله  
 ونحن معه ففصلى ركعتين وجلس فقال : مخاطب نفسه ، يا ابن الخطاب كنت  
 وضياً أفرضك الله وكنت ضالاً فهداك الله وكنت ذليلاً فأعزك الله ثم حملك  
 على رقاب الناس فجاءك رجل يستعذك ففرض به ما هول لربك غداً ذا أيتته :  
 قال فجعل يعاتب نفسه في ذلك معاتباً حتى ضلنا انه خير اهل الارض

واخرج ابن جرير في تاريخه عن اياس بن سلمة عن ابيه قال : مر عمر بن  
 الخطاب ( رض ) في السوق ومعه لدرّة تخفي بها خفقة فاصاب طرف ثوبي  
 فقال امط عن الطريق فما كان في الامام المقبل تمنني فقال . يرسله تريد الحج .  
 فقلت نعم فأخذ بيدي فاطلاق بي الى منزله فاعطاني ستمائة درهم وقد ستمن  
 بها على حجابك واعلم انها بالحقيقة التي خفتك . قلت يا امير المؤمنين ما ذكرتها  
 قال وانا مانسيتها :

هذه هي التفضيلة وذلك هو لوجدن خُلس لني جس ذات - نيفة  
 المضمين اعلم المغموم من شخص عن خفقة صابت ثوبه ما يتصد بها ذرة نسد  
 قلبه لا كشف الأذى عن طريق الناس وما عه بمانعاني من لتحق ربي في وفي  
 الحج ووجد سبيلاً لاسترضاء ذلك نسيم عنه وصلب نصيح منه مع نه خيفة  
 المسلمين الذي نطبه العتاب فصدق بمعروفه ويتجاوز في مس صرف الثوب  
 بدرته حد التنبية الى ماضة الضرر عن الطريق فين هذا لانصرف ورجحة من  
 جبروت الخلفاء والسلاطين الذين بسعوى يد بقوة بعد على الناس وتحكمون فيهم



تحكم المالك في الميبد لا رحمة تشفع ولا جاه ينفع ولا فضيلة تنفع : وسيعلم  
الذين ظلموا ايّ متقلب ينقلبون

( تأديبه للمسلمين )

بلغ برأفة عمر بالمسلمين وحلمهم على الطريق الواضحة وتأديبهم بأداب  
النبوّة ان كان اذا أراد قبيهم الى امر نافع وصرهم عن امر ضار يتقدم الى  
أهله بذلك التنبيه ليكون قدوة الناس وأسوة المسلمين في التأديب ومن ذلك  
ما أخرجه ابن جرير في تاريخه عن سالم وابن عساكر في تاريخه عن ابن عمر قال  
كان عمر إذا صعد المنبر فنهى الناس عن شيء جمع أهله فقال : اني نهيت الناس  
عن كذا وكذا وان الناس ينظرون اليكم نظر الطير الى اللحم واقسم بالله لا أجد  
أحدًا منكم فعله الا اضعفت عليه العقوبة لمكانه مني

وروي عن عكرمة بن خالد قال دخل ابن عمر بن الخطاب عليه وقد  
ترجل ولبس ثياباً حسناً فضربه عمر بالدرة حتى ابكاه فقالت له خصة لم ضربه  
قال رأيت قد أعجبت نفسه فأحببت ان أصرها اليه

ومن اخباره في التأديب التي تدل على عظيم رحمته وحنانه وشدة عقوبته  
لفلاظ القلوب ما جاء في كثر المال من ابي عثمان الهندي قال : استعمل عمر بن  
الخطاب رجلاً من بني أسد على عمل بجاء يأخذ عهده فأثنى عمر ببعض ولده فقبله .  
فقال الاسدي : أتقبل هذا يا أمير المؤمنين والله ما قبلتُ ولداً قط : قال عمر  
فانت والله بالناس أقل رحمةً هات عهدنا لا تعمل لي عملاً أبداً : فرد عهده

جوزي هذا العامل بالزل والاباد بتأماً عن العمل والتوظيف ، لكلمة  
قالها لعمر (رض) أحسن منها عمر بنظرة قواده فخشي إن هو عهد اليه بالعمل ان  
يكون فظاً غليظ القلب على الرعية فزله : فهل كان للاصرء والسلاطين من بعده

بصري يصرون به أو سمع يسمعون به فيقولوا أن عمر بن الخطاب الذي أُرهب  
أبناء الحرية وصناديد العرب وسادات قريش واستخضع لحكمه القرس  
والروم الصابئة منهم وأهل الكتاب فكانوا كلهم بالسمع والطاعة له سواء انما  
ساسهم بمثل هذه السياسة وكان بهم رؤفاً كرامة الوالد بالبنين وعليهم عطوفاً  
كمطف المرضع على الطفل

أجل كان منهم من علم ذلك وعمل به وهم الخيرة الطيبون الذين  
ساسوا وعمروا وجاء غيرهم غريبوا ودمروا فكانوا صواعق من المذاب  
انقضت على المسلمين فقضت على ما شيده غيرهم بالدمار وشوشت نظام الملك  
وقلت العقول وجردت سيوف الاستبداد على الأمة فأعدمتهأ رشدها  
وأفسدت أخلاقها وذهبت بلومها وطأمنت من اشرافها وأفقدتها عزها  
وشممها فأذنتها ذلاً ما نحن اولاة نشاهد نتيجته الآن بالبيان حيث نظم ونهان  
من كل انسان وليس فينا روح تدب ولا نائم يهب بل كلنا أموت بحسبنا  
العالم المتمكن من الرفات قلوبنا متفرقة وأهواؤنا شتى ونفوسنا خادمة لا عن  
السفاسف وخطانا قاصرة الا عن أما كن الفساد وشأننا كنه شأن من رضي  
بالذل وانغمس في الجهل واستسلم للقضاء حتى ساعة القضاء قلت

ومن يتم عن شؤون كلها خطر فليس يخفى من ينعي الناس

ومن تأديه لاشراف قريش وقهره لثغوسهم مع ما عرفو به من تكبرية  
والسيادة ما رواه بن الجوزي عن حسن قن حنريث عمر (رض) سيل بن  
عمرو بن الحرث بن هشام وبوسفیان بن حرب في نفر من قريش من مات  
الرؤوس وصيب وبلال وتلك الموي الذين شهدو بدر فخرج ذن عمر فذن  
لهم (أي للموالي) وتركك وشك. قتيل بوسفیان ر كاليوم قط يذن

لهؤلاء العبيد ويتركنا على بابك لا يلتفت إلينا : فقال سويل بن عمرو وكان رجلاً عاقلاً أيها القوم أني والله أرى الذي في وجوهكم ان كنتم غضاباً فاغضبوا على أنفسكم دُعي القوم ودُعيت فاسرعوا وأبطأتم فكيف بكم اذا دُعو على أنفسكم يوم القيامة وثركم : وكان هذا شأنه رضي الله عنه مع كبار قريش الذين تأخر إسلامهم الى ما بعد الفتح أخرج أبو العرج أيضاً عن يحيى بن عبد الرحمن بن أبي حاطب عن أبيه قال قلنا مكة فاقبل أهل مكة يسمون . يا أمير المؤمنين أبو سفيان حبس مسيل الماء علينا لهدم منازلنا فاقبل عمر ومعه الدرة فاذا أبو سفيان قد نصب أحجاراً فقال ارفع هذا فرفه ثم قال وهذا وهذا حتى رفع أحجاراً كثيرة خمسة أو ستة ثم استقبل عمر الكعبة فقال الحمد لله الذي جعل عمر يأمر أبا سفيان ببطن مكة فيطعمه : ومن علم ما هي سلطة أبي سفيان بمكة وكيف كان تحكم قريش في رقاب الناس علم فضل الاسلام في تأسيسه قاعدة المساواة وعدله بين الناس ومحوه آثار التفاضل بالانساب. ومن أخباره في التأديب ما نقله في العقد الفريد ان عمر (رض) قال لرجل من سيد قومك : قال 'نا : قال كذبت لو كنت كذلك لم نقله

﴿ أدبه مع المسلمين وتواضعه لهم ﴾

اذا أردت ان تعلم أدب الرجال العظام الذين رفع الله نفوسهم لا بالكبرياء وسودهم على الامم لا بالنفطرسه والتجبر وجبهم الى الناس لا بالحيلاء فاسمع ما أخرجه الطبري في تاريخه عن الحسن قال : قال عمر اذا كنت في منزلة تَسْنِي وتَعْزِج الناس فوالله ما تلك لي بمنزلة حتى أكون أسوة للناس هذا الخليفة العظيم الذي دوخ ملك فارس والروم وأرعبت سطوته الامم

وامتد ظل سلطانه الى حدود الهند شرقاً وأفريقيا الشمالية غرباً ومنحه الله هذا الملك العريض والسلطان العظيم لا يرضى لنفسه منزلة فوق منزلة الناس حتى من أدنى رعاياه أن هذا هو العدل الذي ليس فوقه عدل ولا جرم فيمثل ذلك عظم قدره وشاع ذكره وملاً الأذهان خبره حتى عذبه المؤرخون من أعظم رجال الاسلام وحتى اننا نتخبره على ملوك الارض فرضي الله عنه وأرضاه ومن تواضعه ما أخرجه الطبري عن ابن أبي سليمان عن أبيه : قال قدمت المدينة فدخلت داراً من دورها فاذا عمر بن الخطاب (رض) عليه ازار قطري يدهن ابل الصدقة بالقطران

وأخرج عن زهير بن سالم أن كعب الاحبار قال : نزلت على رجل يقال له مالك وكان جاراً لعمر بن الخطاب فقلت له كيف بالدخول على أمير المؤمنين : فقال ليس عليه باب ولا حجاب يصلي الصلاة ثم يقعد فيكلمه الناس وفي المناقب عن الحسن (رض) قال كان بين عمر بن الخطاب وبين رجل كلام في شيء فقال له الرجل اتق الله فقال رجل من القوم أقول لا مير المؤمنين اتق الله فقال له عمر دعه فليقلها لي نعم ما قل لا خير فيكم اذئ تقولوها ولا خير فينا اذاً قبلها

وليس قول عمر هذا من قبيل التوضيع فقط بل هو من قبيل عدم بوجوب النصيحة على المسلمين وبوجوب تصحيح لأمم منهم ورضاه بتخريبه وتذكيرهم له بالتقوى والمدن وذكر ربيب السير أن عمر (رض) كان يوم القادسية شديد الانطباع في أخبار جيوش المسلمين كثير لاهتمامه بهم فکان يخرج كل يوم خارج المدينة يترقب لآخبارهم ثم يرجع في همه فنف لقيه البشير سأله من أين فأخبره فقال : عبيد الله حماتي قد هزم الله العدو :

وعمر يحب معه ويستخيره والآخريسير على ناقته ولا يعرفه حتى دخل المدينة  
فاذا الناس يسلمون عليه باصرة المؤمنين فقال الرجل : ههنا أخبرني رحمتك الله  
أفك أمير المؤمنين وجعل عمر يقول لا عليك يا أخي

وذكروا أن عمر لما قدم الشام عرضت له مخاضة فزل عن بصره وخلق  
عليه فامسكها بيده فخاض الماء ومعه بصره فقال له أبو عبيدة (رض) قد  
صنعت صنيعاً عظيماً عند أهل الأرض (يعني أهل الشام) فصك عمر في  
صدره وقال أواه لو غيرك يقولها يا أبا عبيدة انكم كنتم أذل الناس وأحق الناس  
وأقل الناس فأعزكم الله بالإسلام فهما تطلبوا العزة بنير الله يذكركم الله

وروى الطبري أن عمر لما قدم الشام في أيام الطاعون اتخذ أيلة طريقاً  
حتى إذا دنا منها تنحى عن الطريق وأبعه غلامه فزل فبال ثم عاد فركب بصر  
غلامه وعلى رحله فرو ومقلوب وأعطى غلامه مركبه فلما تلقاه أوائل الناس  
قالوا ابن أمير المؤمنين : قال امامكم يعني نفسه وذهبوا هم إلى امامهم فجازوه  
حتى انتهى هو إلى أيلة فزلهما وقيل للمتقين قد دخل أمير المؤمنين أيلة ونزلها  
فرجعوا إليه (وذلك لأنه لما قال لهم امامكم : وعنى نفسه لم يعرفوه وظنوا أنه  
يشير إلى أن الأمير غيره وقد تقدمه إلى الامام)

وروى عن مولى لثمان بن عفان (رض) قال كنت رديفاً لثمان بن عفان  
حتى أتى على حفيظة الصدقة في يوم شديد الحر شديد السجوم فاذا رجل عليه  
ازار ورداء قد لف رأسه برداء يطرد الأبل يدخلها الحظيرة حظيرة إبل الصدقة  
فقال عثمان من ترى هذا قال فأنهينا إليه فاذا هو عمر بن الخطاب : فقال  
هذا والله القوي الأمين

وفي كنز المال عن الفضل بن عميرة أن الأحنف بن قيس قدم على عمر بن

الخطاب في وفد من العراق قدموا عليه في يوم صائف شديد الحر وهو محتجز<sup>(١)</sup> بمباعدة يهنا<sup>(٢)</sup> بيرا من ابل الصدقة فقال يا اخنف ضع ثيابك وهلم فآمن أمير المؤمنين على هذا البعير فانه من ابل الصدقة فيه حق اليتيم والارملة والمسكين فقال رجل ينقر الله لك يا أمير المؤمنين فهلا تأمر عبداً من عبيد الصدقة يكفيك هذا : فقال عمر : يا ابن فلانة وامي عبد هو أعبد مني ومن الاخنف هذا انه من ولي أمر المسلمين فهو عبد للمسلمين يجب عليه لهم ما يجب على العبد لسيده من النصيحة واداء الامانة في المداراة .

ثالثه ان هذا لخلق يملو صاحبه عن وصف الواصفين ومرتبة لا يلينها أحد من الخلق والسلاطين ومن يد نفسه عبداً لرعية اذا ملكها وخادماً لها اذا أمرته عليها ويقوم على خدمتها قيام التابع على خدمة المتبوع في جزئيات أمورها وكليات سياستها لجديره ان يقال هذا ملك كرم لا ملك عظيم وحقيق بمثله الافتخار وعليه البكاء والى مثله الحنين ولا مثل امر جباراً على الظالمين رحباً بالمستضعفين قوياً على الحق كريماً على الناس باراً لرعية يتمب استريح ويسهر لئتمام ويجمع لتشبع ويفتر لتستغني فسأل له له راحة والرضون كما نسا له لانفسنا العافية من الظلم والامانة من عاقبة الجور نه يحجب السؤل

هو اهتمامه بأمور رعية به

(وعنه بالليل)

كان عمر رضي الله عنه من حرصه على راحة رعية يتفقد نفسه ويهتم بشؤونهم أكثر من اهتمامه بشؤون بيته ووطنه ذلك به ان كان لا ينام عنهم بالليل كما

كان لا يتفعل عنهم ساعة من نهار فليله ونهاره في خدمة الرعية سواء اذا كان أكثر لياليه يسس بالمدينة بنفسه ويرتاد منازل المسلمين ويتفقد احوالهم شأن الامراء الذين يبرفون انهم بما فوض اليهم من امر الهيمنة على القانون خدام للرعية مسؤولون عن راحة الامة وسعادتها لا ان الرعية خدام لهم بعيد لشهواتهم

روى الطبري في تاريخه عن بكر بن عبد الله المزني : قال جاء عمر بن الخطاب الى باب عبد الرحمن بن عوف فضر به فجاءت المرأة فتتضته ثم قالت له لا تدخل حتى ادخل البيت واجلس مجلسي فلم يدخل حتى جلست ثم قالت ادخل فدخل ثم قال هل من شيء فأتته بطعام فأكل وعبد الرحمن قائم يصلي : فقال له تجوز ايها الرجل فسلم عبد الرحمن حينئذ ثم اقبل عليه فقال : ما جاء بك في هذه الساعة يا امير المؤمنين : قال رفة نزلت في ناحية السوق خشيت عليهم سراق المدينة فانطلق فلنحرسهم : فانطلقا فأبيا السوق فعمدا على نشز (مرتفع) من الارض يتحدنان فرفع لهما مصباح فقال عمر الم انه عن المصاييح بعد النوم : فانطلقا فاذا هم قوم على شراب لهم : فقال انطلق فقد عرفته فلما اصبح ارسل اليه فقال يا فلان كنت واصحابك البارحة على شراب : قال وما علمك يا امير المؤمنين : قال شيء شرهته : قال او لم ينهك الله عن الخميس : قال فتجاوز عنه

قال بكر بن عبد الله وانما نهى عمر عن المصاييح لان الفأرة تأخذ القليلة فتربي بها في سقف البيت فيحترق وكان اذ ذلك سقف البيت من الجريد وأخرج عن زيد بن أسلم عن ابيه قال : خرجت مع عمر بن الخطاب الى حرة حتى اذا كنا بصرار اذا نار توارت (تنقد) فقال : يا أسلم ان أرى هؤلاء ركبا فصر بهم الليل والبرد انطلق بنا : فخرجنا نهول حتى دنونا منهم فاذا امرأة معها صبيان لها وقدر منصوبة على النار وصبيانها يتضاغون (يتصايحون) فقال

عمر السلام عليكم يا أصحاب الضوء وكره أن يقول يا أصحاب النار: قالت وعليك السلام: قال آذنو: قالت ادن بجير أو دع. فذنا قتال ما بال هؤلاء الصبية يتضاغون: قالت الجوع قال وأي شيء في هذه القدر: قالت ما أسكنهم به حتى يناموا: الله يتناوين عمر: قال أي رحمتك الله ما يُدري عمر بكم: قالت يتولى أمرنا وينقل عنا: فأقبل عليّ (أي على أسلم) فقال انطلق بنا فخرجنا نهول حتى أتينا دار الدقيق فخرج عدلاً فيه كبة شحم فقال أحمله عليّ فقلت أنا أحمله عنك قال أحمله عليّ مرتين أو ثلاثاً كل ذلك أقول أنا أحمله عنك، فقال في آخر ذلك أنت تحمل عني وزري يوم القيامة لا أم لك: فحمله عليه وانطلق وانطلقت معه نهول حتى انتهينا إليها فالتى ذلك عندها واخرج من الدقيق شيئاً فجعل يقول لها ذري عليّ وأنا أحرك لك وجعل ينفض تحت القدر وكان ذا لحية عظيمة فجعلت انظر إلى الدخان من خلل لحية حتى انضج ودم القدر ثم انزلها وقال ابني شيئاً: فأنت بصحنه فافرغها فيها ثم جعل يقول اصميم وانا اسطح لك فلم يزل حتى شبعوا ثم خلى عندها فضل ذلك وقام وقت معه فجعلت تقول: جزاك الله خيراً أنت أولى بهذا الأمر من أمير المؤمنين: فيقول قولي خيراً أنك إذا جئت أمير المؤمنين وجدتي هناك نساء ثم تحيى نحية عنها ثم استقبلها وربض وربض السبع: فجعلت تقول أنت شاة غير هذا وهو لا يكلمني حتى رأيت الصبية يصطرون ويضحكون ثم ناموا وهدوا فقام وهو يحمد الله ثم أقبل عليّ فقال: يا أسلم إن جوع أسهرهم وبكاء فحبيت أن لا نصرف حتى أرى ما رأيت منهم

وفي مناقب عمر للإمام أبي الفرج بن الجوزي عن نسي بن مالك قال: بينا عمر يمس المدينة إذ امر برحبة من رجب فذ هو بيت من شعره يكن



بالامس فدنا منه فسمع اثنين امرأة وراى رجلاً قاعداً فدنا منه فسلم عليه ثم قال من الرجل: فقال رجل من اهل البادية جئت الى امير المؤمنين اصيب من فضله: فقال ما هذا الصوت الذي اسمه في البيت قال انطلق يرحمك الله لحاجتك قال عليّ ذاك ما هو قال امرأة تمخض قال هل عندها احد: قال لا قال (اي انس) فانطلق حتى اتى منزله فقال لامرأته ام كلثوم بنت علي رضي الله عنهما هل لك في اجر ساقه الله اليك: قالت وما هو: قال امرأة عريّة تمخض ليس عندها احد: قالت نعم ان شئت: قال نخذي معك ما يصلح المرأة لولادتها من الخرق والدهن وحيثني يرمه وشحم وجيوب: قال فجاءت به فقال لها انطقي وحمل البرمة ومشت خلفه حتى انتهى الى البيت فقال لها ادخلي الى المرأة وجاء حتى قعد الى الرجل فقال له اوقدي ناراً قعل فأوقدت تحت البرمة حتى اضمحها وولدت المرأة فقالت امرأته: يا امير المؤمنين بشر صاحبك بنلام: فلما سمع (اي الرجل) يا امير المؤمنين كأنه هابه فجعل يتحنى عنه فقال له مكانك كما انت فحمل البرمة فوضعا على الباب ثم قال (اي لام كلثوم) اشبعيها ففعلت ثم اخرجت البرمة فوضعتها على الباب فقام عمر رضي الله عنه فأخذها فوضعا بين يدي الرجل فقال كل ويحك فأمك قد سهرت من الليل ففعل ثم قال (اي عمر) لامرأته اخرجي وقال للرجل اذا كان غداً فأتنا تأمر لك بما يصلحك ففعل الرجل فأجازه واعطاه

لله اى نفس طاهرة بارة هذه النفس واي حنان خالص من شوائب التصنع هذا الحنان واي خليفة عظيم بعد عمر يحمل نفسه مثل هذا العناء ويضع نفسه في هذه المرتبة من التواضع والرحمة ويأخذ نفسه بهذا الادب والاهتمام بأفراد الرعية وهو محتاج الى التجرد عن شهوة الملك وعظمة السلطان والتنزل عن مرتبة التسلط والكبرياء الى منزلة التساوي بأفراد الرعية وهيئات هيئات

فان الجبروت ملكة في نفوس الملوك لا يحومها الا الرغبة في الله كمرغبة  
عمر او الرغبة من الشعب كرهبة ملوك الافرنجة من رعيته لهذا العهد

﴿ ورعه وزهده ﴾

تقدم معنا في سيرة ابي بكر ( رض ) ان طريقة الصحابة في الزهد هي  
المنعة عن الفضول والقناعة بالكفاف وان ليس منهم الا من كان له سبيل  
للارتزاق وعمل اليد سواء كان في التجارة والصناعة وقد كان عمر كما في رواية النخعي  
تاجراً وانما هو كما في بكر رضي الله عنهما ترك التجارة لما ولي امر المسلمين واقنع  
من بيت المال بالكفاف وقال اصحاب السير ان عمر ( رض ) لما كتب نفسه في  
المطاء اقام نفسه مقام الاخير واخرج ابن جرير الطبري في تاريخه وان  
الجوزي في المناقب عن نافع عن ابن عمر قال : جمع عمر الناس بالمدينة حين  
انتهى اليه فتح القادسية ودمشق فقال اني كنت اميراً تاجراً وقد شغلتنوني  
بأمركم هذا فاذا ترون انه يحل لي من هذا المال فاكثرت القوم وعلي رضي الله  
عنه ساكت : فقال يا علي ما تقول : قال ما يصلحك ويصلح عيالك بمعروف  
ليس لك من هذا الامر غيره : فقال القول ما قل علي بن ابي طالب

واخرجنا عن اسم قل : قال رجل لي عمر بن الخطاب ( رض ) قل  
ما يحل لك من هذا المال : قل ما يصلحني وصلاح عيالي بمعروف ودية ناشئة  
وحلة للصيف ورحلة عمر للحج والعمرة ودية لحوائجهم وجنده

وروى الطبري ان هذا المضاء الذي رضي به عمر لنفسه وفرضه له مسلمون  
له يكنه واشتدت به حاجة فاجتمع نفر من المهاجرين منهم عثمان وعلي وحصة  
وليزير وثناوروا في زيادة يزيدونها لمعروف في رزقه من بيت المال فقبضوا عليه  
بذلك فاتوا بته حصة ومروءة في تخبره بخبر وترى ربه فيه ولا تذكر له

اسماء فاما خبرته بذلك عرفت الغضب في وجهه وقال لها من هؤلاء : قالت لا سبيل الى علمهم حتى اعلم رأيك فقال لو علمت من هم لسوت وجوههم انت بيني وبينهم انشدك بالله ما افضل ما اتي رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيتك من الملبس ( وكانت زوجته ) قالت ثوبين ممشقين كان يلبسهما للوفد ويحطب فيهما الجمع قال فاي الطعام ناله عندك ارفع : قالت خبزنا خبز شعير فضينا عليها وهي حارة اسفل عكة<sup>(١)</sup> فجعلناها هشة<sup>(٢)</sup> دسمة فاكل منها وتطم استطابة لها : قال فاي مبسط كان يسطه عندك كان أوطأ<sup>(٣)</sup> قالت كساء لنا نحن كنا نربيه في الصيف فيجمله تحتنا فاذا كان الشتاء بسطنا نصفه وتذرنا بنصفه قال يا خصة فابلقهم مني ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قدّر فوضع الفضول مواضعها وتبلغ بالترجية واني قدّرت فوالله لأضمن الفضول مواضعها ولا تبلى بالترجية<sup>(٤)</sup> وانما مثلي ومثل صاحبي كثلثة سلكوا طريقاً ففضى الاول وقد تزود زاداً فبلغ ثم اتبعه الآخر فملك طريقه فافضى اليه ثم اتبعه الثالث فان لم طريقهما ورضي بزادهما لحق بهما وكان معهما وان سلك غير طريقهما لم يجامعهما

هكذا كان شأن عمر رضي الله عنه في العفة والقناعة والرضى بالكفاف مما يسد الجوع ويستلزم ويروي في المناقب عن الحسن قال خطب عمر الناس وهو خليفة وعليه ازار فيه اثنتا عشرة رقعة . وفي المناقب ايضاً عن ابي عثمان التهدي قال رأيت عمر بن الخطاب يطوف بالبيت وعليه ازار فيه اثنتا عشرة رقعة احدها من بادم (جلد) احمر : وفيها عن قتادة ان عمر بن الخطاب ابطأ على

(١) قرية السمن الصغيرة (٢) طرية (٣) ألين (٤) قال في القاموس تبلغ بكذا اكتفى به والترجية والرجاء بمعنى واحد وهو ضد اليأس

الناس يوم الجمعة ثم خرج فاعتذر اليهم في احتباسه وقال انما حبسني ضل ثوبي  
هذا ولم يكن لي ثوب غيره

وفيها من مصعب بن سعد بن أبي وقاص قال . قالت خصة بنت عمر بن  
الخطاب لعمري يا امير المؤمنين لو لبست ثوباً هو الين من ثوبك هذا واكلت  
طعاماً هو الين واطيب من طعامك فقد وسع الله من الرزق وأكثرت من الخير .  
فقال اني سأخاطبك الى نفسك أما تذكرين ما كان رسول الله صلى الله عليه  
وسلم يلقي من العيش : فإزال يذكرها حتى أبكاها

ومن هذا وغيره من أخبار عمر الكثرة في الزهد فلم انه (رض) انما  
سلك هذا الطريق من الزهد اقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم وبأبي بكر  
الصديق ولم يكن يرضى لعامة المسلمين بمثل هذا الزهد والتقصف وانما هو كان  
يحملهم على الطريق الوسطى كي لا يتغمسوا في النعيم ويسترسلوا في الشهوات  
ففسد اخلاقهم وتفرق همهم ولا ينقطعوا عن العمل ويعرضوا بتاتا عن نعيم  
الحياة فيجهد ملكتهم وتتصل أمور معاشهم ومن يرى كتابه الذي كتبه الى  
أبي عبيدة بن الجراح ( وستأتي صورته في باب كتبه ) يلومه فيه على شدة في  
منع المسلمين عن التمتع بتضخم مذهبه في حمل المسلمين على طريق الوسط وعدم  
حملهم على الزهد وانما هو كان يشدد على المال فقط في النهي عن التمتع ومحملهم على  
طريقته في الزهد كي لا يتسخطوا في نعيم الخضارة ويتوسعوا في أسباب الرفاهة  
فيحملهم ذلك على السرف الذي يحتاج الى كثرة المال وربما حملت أحدهم حاجة  
السرف الى تناول المال من غير طريقة المشروعة فتأذى بهم "رعية" ويضطرب  
نظام العدل الذي لا يمكن شيء في الدنيا ل احب اليه منه

﴿كلمة في بيت المال﴾

علمت مما مر في الفصل السابق ان عمر رضي الله عنه انما ملك في زهده  
وتفقه طريق النبوة ولم يأخذ من بيت المال الامتداد الحاجة للمعيشة الساذجة  
التي تليق بزهده كما ان المسلمين انما راعوا في فرضهم العطاء له حالة معيشته  
ولما اشتدت به الحاجة رأوا لزوم الزيادة في عطائه ليمادل نفقته فأبى عليهم هذه  
الزيادة ورعاً وزهداً وعمل الصحابة هذا يدل على جواز تناول الامير من بيت  
المال ما فيه الكفاية له في معيشته بنسبة حاله فيما لو ترقى اصول معيشته اذ ليس  
في طاعة كل خليفة ان يسلك مسلك عمر وابي بكر في التقشف والزهد ويتأدب  
مثلها بأدب النبوة وليس ذلك بواجب على كل خليفة بل الواجب هو القصد في  
المعيشة والامساك عن البذل الى حد السرف والتعفف عن فضول اموال الأمة  
ووضعها في مواضعها المشروعة كما كان ذلك من الخليفة عثمان رضي الله عنه فانه  
لما لم يستطع السير على قدم من سبقه جاز له ان يتوسع في المعيشة ويتناول من  
بيت المال ما يكفيه من غير صرف ولا تقدير

وقد رأيت ان الصحابة رضوان الله عليهم لما تشاوروا في امر الزيادة في  
عطاء امير المؤمنين عمر بن الخطاب (رض) انما راعوا حاجته الضرورية التي  
كانت تناسب معيشته وتقضي بتلك الزيادة ولم يراعوا نفس المنصب او يريدوا  
التوسعة عليه بفضول الاموال كما انه هو لم يرض بتلك الزيادة خشية ان يكون  
فيها شيء من السرف في الاموال وجبذا لو نظر الخلفاء بمد هذا النظر  
وراعوا في بيت المال أوامر الشريعة وسنة السلف من الصحابة فان فيها كل  
الحكمة وليست في ذاتها بمانعة لهم عن تناول مقدار الحاجة مهما بلغ وانما هي  
تتمنع من تناول الفضول والتوسع في البذل والسرف في المعيشة الى حد الاستمرار

بأموال بيت المال وتبديدها في سبيل الشهوات ووضعها في غير مواضعها المشروعة التي بها قوام الأمة كلها لا الخليفة وحده ولقد بلغ تجاوز هذه الحدود للمقولة في دول الاسلام مبلغاً يدهش عقول الباحثين وما نظن الا ان اكثر البلاء الذي حل بهذه الأمة والضعف الذي انتابها في العصور القديمة والحديثة ناشي عن اسراف امرائها وسلاطينها وتبديدهم للاموال في طرق الشهوات وليست هذه الآفة خاصة بدول الاسلام وانما هي عامة في كل دول الارض وانما هي تتفاوت بتفاوت الامم بمعرفة حقوق الرؤساء وحقوقها وتباين بتباين صفة الحكومة في كل قوم

وأشقى الامم من هذا القيل الاثم التي لاحد لسلطة رؤسائها يعرف ولا غاية لسلطانهم توصف وانما هم ارباب اليد المطلقة في اموال الرعية يأخذون منها ماشاءوا ويمنعون من شاءوا وينفقون الاموال فيما شاءوا ايس عليهم من لامة رقيب عنيد ولا من الوجدان زاجر عنيد وقلاً منيت مملكة بهذا النوع من الحكم وبهذا البلاء من التسلط الا في زادها وساء مادها والشاهد على هذا من دول الاسلام سيأتي في هذا الكتاب وأما من دول أوروبا فيكنى فيه ن يقول ن الامبرطور شارل كان لذي قام في أوروبا في أوئل القرن السادس عشر بعد المسيح وملك معظم لنديار لاورية وتسلط على سائر الشعوب وندون ماء يكن اسلطته حد في بيوت الاموال جعل يخلق منها في سبيل سيده عن يدرك في عصره ما لا يدخل تحت حساب حتى ذ احسن بالعجز عن سياسة ذلك الملك المريض انمقريوت مواله ونها كه قوى رعيته تروى في دير من الاديرة وميليث ان مت فيه ونكشف بموته عن سماء المرات لاورية ضل لاسبابول وذلك اساس م بته شارل كان نفسه من امك المكير

حتى كأنه ما كان . لهذا لما تقيمت الشعوب الاوربية من سنة القفلة ووضعو احدى  
لسطة الرؤساء والأمبراطرة اخذوا على أيديهم فيما اخذوا التساط على بيوت  
الاموال وفرضوا لكل منهم كفايته منها بنسبة حاله في المعيشة وحال بلاده من  
الثروة كما كان ذلك على عهد الخلفاء في صدر الاسلام فكان من ذلك ان عم  
اليسر خزان الدولة الاوربية وتوفرت على القيام بشؤون الرعية الحربية والعلمية  
واعزت بفضل المال بأسباب المنعة والجلالة والقوة فبسطت جناح السلطان  
على معظم ممالك الارض وهذا شأن الحياة في الامم اذا دب ديبها في جسمها  
ونبتت دورة الدم في عروقها والعكس بالعكس

ومن عجيب الامور ان يد الحاكم متى اطلقت في بيت المال يتشقى الخلل  
في سائر فروع الحكومة تفشياً وبلا بحيث لو اراد الحاكم نفسه ان يتلافى  
ذلك الخلل لتمذره عليه ذلك بأي سبب من الاسباب ولو معها كان قادراً ومملكته  
غنية واقرب شاهد تذكره للشرق هنا ما كان في عهد المرحوم اسماعيل باشا  
الخليوي السابق في مصر من الخلل العظيم في سائر فروع الحكومة المصرية  
بسبب تسلمه على أموال الحكومة وسرفه فيها وتبديدها في الوجوه التي لا تستلزمها  
حياة الامة ولا الملك حتى كان من ذلك ان بات العامل في الحكومة والجندي  
في الكتلة لا يتناولان مرتبهما الا كل بضعة شهور مرة مع غنى البلاد وروثها  
ومع ما حملها من الديون التي تزيد عن مائة مليون من الليرات ( الجنيهات )

ولما أحس بالخطر الذي أشرفت عليه البلاد والضيق الذي استحوذ على  
مالية الحكومة وهب لتلافي ذلك الخطر وأخذ في تنظيم شؤون البلاد لتمذره عليه  
ذلك مع طول بابه في السياسة وحكته في الامور ووجود رجال يساعده  
على ذلك القصد ثم فشل فشله المعروف في التاريخ وانتهى الامر بمنزله عن اماره

مصر باثاق كل الدول صاحبات الديون في مصر مع الدولة العلية صاحبة الشأن فيها ولما ولي الامارة ابنه للرحوم توفيق باشا وأقبل منها على أمر جل لا يقوم به الا المصيف الحازم الرأي وأراد أن يتخذ البلاد من ورطة العوز والحكومة من خلل النظام فاول ما بدأ به ان كف يده عن بيوت الاموال وأمر بتنظيم شؤون الجباية وقيد نفسه بقانون مخصوص من جهة ما يتاوله وأبناء عشيرته من الاسراء من مال الحكومة وكان ذلك بإشارة بعض مندوبي الدول صاحبات الشأن في المالية وهو لحسن قصده لم يقاوم رأيهم او يأبى قبول اشارتهم ومن ثم ظهرت في الحكومة علامات الاصلاح وبدأت في الحال ثمره تنظيم الشؤون المالية حتى حدث ما حدث في مصر من اسباب الثورة العربية واحتلال الدولة الانكليزية في البلاد ثم مضى الامر لهذا العهد على وجهه واستمر نظام المالية في نمو وحيياة البلاد في ازدياد حتى بلغت الى هذا العهد عشرة ملايين ونصفاً ونيقاً من الجنهات وانتظمت سائر فروع الحكومة نظاماً يحسد هاعليه كثير من الشعوب الشرقيين وحكوماتهم وكل ذلك نتيجة كف يد الحاكم عن بيوت لامول وضبط أصول الجباية وحسابات الحكومة والله يوفق من شاء الى ما شاء

هذا واما واضع بيت المثل في لاسلام فانه جو بكر (رض) كما مر في سيرته وانما كان ساذجاً تحشر اليه لامول من "في" ولصدقة ثم توزع في اماكنها المتروعة وعلى وجوه التي أمر بها له في الكتب "تكرير" ثم يوضع للمسلمين أصول التوزيع (المروفة لأن بيزنية حكومة الناية) وقد مر ذكر ذلك لا أنه لا يمكن حنه ضابط ولا قيد في ديون وقد ريت فيما مضى من سيرة عمر رضي الله عنه كيف نهض بوضع لديون في كثر في والحراج وزد دت جباية ضيف لاموريت الم وقيد لثغرات ونف كن



ديوان بيت المال هو الدفتر الذي يضبط فيه الحساب ثم ما زال يترقى الحال حتى تفرغ عن بيت المال عدة دواوين على عهد الخلفاء من بني أمية وبني العباس كافر ادم ديوان المطاء وحده وكذلك ديوان الخراج وديوان الاقطاع وسنستقصيها عند الكلام على رجال هذه الدول ان شاء الله وكل هذه الدواوين كانت تابعة لبيت المال وقد توسع الأئمة والفقهاء بعد في وضع الضوابط والقوانين التي تتعلق ببيت المال وكلها كانت استنباطاً من أصول الشريعة وعمل الصحابة مثل كتاب الخراج لابي يوسف وما يشبهه من الكتب الواردة في مؤلفات الفقه الاسلامي الا ان أميريوت الاموال تقلب بعد ذلك بتقلب الدول الاسلامية وتغير بتغير الزمان وخرجت ضوابطه عن طوق الفقهاء واستأثر بها الامراء قلباً وإيدالاً ومحوراً وإباناً على مقتضى الظروف والاحوال الى الآن

### ﴿ حسبه ﴾

أصل الحسبة هي مشاركة السوق والنظر في موازينه ومكاييله ومنع النش والتدليس فيما يباع ويشترى فيه من المأكول والمصنوع وغيره ورفع الضرر عن الطريق ودفع الحرج عن السابلة وتنظيف الازقة وبالجملة هي كل الوظائف المتعلقة بما يعرف الآن بالمجالس البلدية ولها في الاسلام ولاية خاصة تسمى ولاية الحسبة واول من وضعها على ما يظهر هو عمر بن الخطاب رضي الله عنه فقد جاء في كنز العمال في حديث اخرجه ابن سعد عن الزهري ان عمر بن الخطاب استعمل عبد الله بن عتبة على السوق وقال العلماء هذا اصل ولاية الحسبة ومن ثم ترفت الحسبة في الاسلام ترقياً عجيماً حتى كانت من أهم الشؤون التي عني بها الخلفاء والفقهاء وقد توسع بعض العلماء بتوسع الحاجة في وظيفة والي الحسبة فجعلوها تشمل كل أمر بمعروف ونهي عن منكر ومن هؤلاء

شيخ الاسلام ابن تيمية فقد اجاز التوسع في ولاية الحسبة حتى في اقامة الصلوات الخمس في مواقيتها وتماهد الأئمة والمؤذنين وإلزامهم باداء وظائفهم على مقتضى الشرع وحجته في جواز التوسع بهذه الوظيفة ما قاله عن الولايات في كتاب الحسبة في الاسلام المطبوع حديثاً في مصر ونصه

عموم الولايات وخصوصاً وما يستفيدة المتولي بالولاية يتلقى من الالتاظ والاحوال والعرف وايس لذلك حد في الشرع فقد يدخل في ولاية القضاء في بعض الامكنة والازمنة ما يدخل في ولاية الحرب في مكان وزمان آخر وبالعكس وكذلك الحسبة وولاية المال اه

ومن هذا ترى مبلغ عناية القوم بهذه الوظيفة السامية وتوسعهم فيها وإتقانهم لهم حتى اننا رأينا من بعض آثار حسبة على عهد التدفين قضا مستديرة من الزجاج وزيجاً آخر معه على وزن ليدار ولدرهم مكتوب عيب وزن واف او ما هو بمناء وملها الاوزن خفيفة وكب كانت تصدر من وني الحسبة او المحتسب على تمييز شخيرين لاجل ان يضبط به الناس غير شره والدناير ولاوزان على ما يضمن منه يتلاعب والتفت لا تفت على التاريخ الذي في فيه سم عتسب ومنه من شئت بحسب بـية في المملكة المعنية وستحكم عيا في مكان آخر توسع من مدني شـ

ما حسبة عمر رضي الله عنه فقد قصده ستعينه عبيد بن عتبة ومع ذلك فقد كان يقوم بنفسه بوزن عتسب ويرف السوق ويرتب المكاييل والموزين وإمر بدمعة لاذي عن الصريق

اخرج لامام بن جوزي عن مسيب بن درة قال : رأيت عمر بن الخطاب رضي الله عنه يضرب جملاً ويقول حمت حمت لا يصيق

وفي كثر المال عن زيد بن قياض عن رجل من اهل المدينة قال دخل  
عمر بن الخطاب السوق وهو راكب فرأى دكاناً قد أحدث في السوق فكسره  
وفيه عن عبد الله بن ساعدة الهذلي قال: رأيت عمر بن الخطاب يضرب  
التجار بديره اذا اجتمعوا على الطعام بالسوق حتى يدخلوا سلكك أسلم ويقول  
لا تقطعوا علينا سابلتنا

وفيه عن علي أنه كان يأمر بالثأب<sup>(١)</sup> والكف قطع عن طريق المسلمين  
وفيه عن القاسم بن محمد أن عمر بن الخطاب مرّ بمحاطب بسوق المصلي  
وبين يديه غراران فيهما زيب فسأله من سرها فسر متين بكل درهم قتال  
له عمر: حدثت بغير مقابلة من الطائف تحمل زيباً وهم يستبرون بسرّك فاما ان  
ترفع في السر واما أن تدخل زيبك البيت فتدعيه كيف شئت فلما رجع عمر  
حاسب نفسه ثم أتى حاطباً في داره فقال ان الذي قلت ليس بزمّة ولا قضاء  
وانما هو شيء اردت به الخير لاهل البيت فحيث شئت فبع وكيف شئت فبع  
(اخرجه الشافعي في السنن)

وله اخبار غير هذه في الحسبة وقد اكتفينا عنها بما تقدم دلالة على الباقي

### ﴿ قضاؤه ﴾

كتبنا في سيرة أبي بكر فصلا عن القضاء في الاسلام وكيف كان يقضي  
ابوبكر وعمر رضي الله عنهما فلا نرى حاجة للمزيد هنا الا بمض أخبار عمر  
في القضاء فاما نأتي بها إتماماً للفائدة

كان عمر رضي الله عنه يتولى القضاء بنفسه وينيب عنه غيره لما هو معروف  
من أن القضاء في الاسلام وظيفة من وظائف الامام يجوز له أن يتولاها بنفسه

وأمن ينيب بها عند الحاجة غيره وكان تحريره للمدالة في انتخاب القضاة كتحريمه في  
انتخاب الولاة لا يراعي في كليهما إلا الأهلية والاستعداد والتقوى والعدل ويعلم  
أن أتم الظالم إذا ظلم على موليه قد أخرج ابن الجوزي في المناقب عن عبد  
الملك بن عمير قال : قال عمر بن الخطاب رضوان الله عليه من استعمل رجلاً  
لمودة أو لقربة لا يستعمله إلا لفك فقد خان الله ورسوله والمؤمنين  
وأخرج عن عمران بن سليم عن عمر قال : من استعمل فاجراً وهو يعلم  
أنه فاجر فهو مثله

وكما كان يتحرى في انتقاء المال والقضاة التقوى والمدالة يتحرى العلم  
والمعرفة والذكاء ويهضم خرق المامل وجهله  
أخرج ابن الجوزي عن محارب بن دثار عن عمر بن الخطاب أنه قال لرجل  
قاض من أنت قال قاضي دمشق : قال كيف قضى : قال أقضي بكتاب الله : قال فإذا  
جاءك ما ليس في كتاب الله قال أقضي بسنة رسول الله : قال فإذا جاءك ما ليس في  
سنة رسول الله : قال اجتهد رأيي وأوامر (أي أشاور) جلسائي : قال أحسنت :  
وقال فإذا جلست فقل اللهم أني أسئلك أن اغني بعملي وإن أقضي بحكم. وأسئلك العدل  
في الغضب والرضى : قال فسار الرجل ما شاء الله أن يسير ثم رجع إلى عمر :  
فقال ما رجوعك : قال رأيت الشمس والقمر يقتلان مع كل واحد منهما جنود  
من الكواكب : فقال مع أيهما كنت : قال مع القمر : قال يقول الله عز وجل  
( وجعلنا الليل والنهار آيتين فحونا آية الليل وجعلنا آية النهار مبصرة ) لا تلي لي محلاً  
وأما عزله لجهله وأبعده عن العمل لخفاة قوله وهكذا كان شأنه مع  
عماله رضي الله عنه

وكان لا يحب تعجيل الفصل في الخصومة وجاء أن يصطليح الخصمان وتمحي

آثار الضمان من النفوس فقد جاء في كثر المال عنه رضي الله عنه أنه قال ردوا  
الخصوم حتى يصطلحوا فإن فصل القضاء يورث الضمان بين الناس : وأما كلامه  
في القضاء ووصاياه للقضاة فتظهر من الكتابين التاليين

### ﴿ كتابه في القضاء الى شرح القاضي ﴾

أما بعد اذا جاءك شيء في كتاب الله فاقض به ولا يلتفتك عنه الرجال فان  
جاءك امر ليس في كتاب الله فانظر سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم فاقض بها فان  
جاءك امر ليس في كتاب الله ولم يكن فيه سنة من رسول الله فانظر ما اجتمع عليه  
الناس فخذ به . فان جاءك ما ليس في كتاب الله ولم يكن فيه سنة من رسول الله ولم  
يتكلم فيه احد قبلك فاختر أي الامرين شئت ان شئت ان تجتهد رأيك وتقدم  
فتقدم وان شئت ان تأخر فتأخر ولا أرى التأخير الا خيراً لك أه (من كثر المال)

### ﴿ كتابه في القضاء الى أبي موسى الاشعري ﴾

بسم الله الرحمن الرحيم (أما بعد) فان القضاء فريضة محكمة وسنة متبعة فاقضهم  
اذا أدلي اليك <sup>(١)</sup> فانه لا ينفع تكلم بحق لا نفاذه آس <sup>(٢)</sup> بين الناس في مجلسك  
ووجهك حتى لا يطع شريف في حيفك <sup>(٣)</sup> ولا يخاف ضعيف من جورك  
واليئنة على من ادعى واليمين على من انكر والصلح جائز بين المسلمين الا صلحاً  
حرم حلالاً أو أحل حراماً . ولا ينمك قضاء قضيت بالامس راجعت فيه نفسك  
وهديت فيه لرشدك أن ترجع عنه فان الحق قديم ومراجعة الحق خير من التماذي  
في الباطل . الفهم الفهم عند ما يتلجلج <sup>(٤)</sup> في صدرك مما لم يبلغك في كتاب الله  
ولا سنة النبي صلى الله عليه وسلم . اعرف الامثال والاشباه وقس الامور عند

(١) رفع لك الامر وحي به اليك (٢) اعدل وساو (٣) الحيف الجور والظلم

كما في القاموس (٤) التلجلج الردد في الكلام كما في القاموس

ذلك ثم اعمد الى أحبها الى الله وأشبهها بالحق فيما ترى واجعل للدعي حقاً غائباً أو  
بينه أمداً ينتهي اليه (أي وقتاً معدوداً) فإن احضر بينته أخذت له بحقه والا  
وجهت عليه القضاء فإن ذلك انفى للشك وأحلى للمعى وأبلغ في المنبر. المسلمون  
عدول بعضهم على بعض الاجلوداً في حد او مجرباً عليه شهادة زور أو ظنيماً<sup>(١)</sup>  
في ولاء أو قرابة فإن الله قد تولى منكم السرائر ودراً عنكم بالشبهات. ثم اياك  
القلق والضجر والتأذي بالناس والتكر للخصوم في مواطن الحق التي يوجب  
الله بها الأجر ويحسن بها الذخرفانه من يخلص بها نيته فيما بينه وبين الله تبارك  
وتعالى ولو على نفسه يكتمه الله ما بينه وبين الناس ومن تزين للناس بما يعلم الله  
خلافه منه هتك الله ستره وابدى فعله والسلام (من البيان والتبيين)

وهذا الكتاب على ايجازه هو الذي تدور عليه احكام القضاء الى هذا العهد  
واما أقضيته فكثيرة لا يسعها هذا الكتاب فليرجع اليها من احب في كتب  
الحديث وقد خالف في بعض أحكامه ما قضت به السنة مراعاة للحال والمصلحة  
فلم يؤخذ على ذلك لحسن قصده منها حكمه بتحريم المتعة وقد أحلت في ظروف  
مخصوصة ومنها حكمة بوقوع الطلاق الثلاث اذا صدر عن شخص مرة واحدة  
مع ان السنة قضت بوقوع طلقة واحدة وأراد بهذا قهر النفوس على تجنب  
الطلاق لما يحصل عند المطلق من الندامة اذا احس بألم الحكم بوقوع الطلاق  
الثلاث وغير ذلك من الاحكام النافعة التي أخذ بها بعد كثير من أئمة المسلمين  
اقتداءً بحسن رأيه وجميل قصده فليرجع اليها في مظانها من كتب الأئمة  
والمحدثين من شاء

## ﴿ فراسته وذكاؤه ﴾

كان رضي الله عنه حديد الذكاء شديد الدراسة يكاد بفراسته يستطلع خبايا القلوب ويستخرج ما تكنه النفوس وقد ساعده قفره في الناس على وضع الشدة في مواضعها واللين في مواضعه حتى أخذ بنواصي الناس واستكانت له رغبة ورهبة وكان اشد الناس حذراً منه قریش كما كان هو اشد الناس حذراً منهم واستكنها ما لكنه ضامراً لم يحسن الى عسهم وبأخذ على يدي مسيهم لهذا دب في قلوبهم هيته وفعلت في نفوسهم فراسته

لما جاء عمرو بن العاص من جيفر وأخبر المسلمين بكثرة من تجمع لهم من جيوش الردة في خلافة ابي بكر تفرق المسلمون وتحلقوا حلقاً وا قبل عمر للتسليم على عمرو فر على حلقة فيها نفر من المهاجرين وم علي وعثمان وطلحة والزبير وعبد الرحمن وسعد فلما دنا عمر منهم سكتوا : فقال فيم اتم فلم يجيبوه فاستطلع طلع بواطنهم وادرك بفراسته ما هو دأريهم من الكلام فقال لهم : انكم تقولون ما أخوفنا على قریش من العرب : قالوا صدقت : قال فلا تخافونم أنا والله منكم على العرب اخوف مني من العرب عليكم والله لو تدخلون معاشر قریش جحراً لدخلته العرب في آثاركم فاعو الله فيهم ومضى

ولا يخفى ما في هذا الكلام من لغز خلا ما فيه من الاستخفاف بقوة العرب وانما اشرك ما خمر نفوسهم من اخبار الردة فاراد ان يستفز منهم صدق الزعامة لمضافة ابي بكر ومكافته على استخضاع العرب ويبين لهم انهم قدوة العرب وأئمة الناس فحينما اتجهوا اتجه معهم الناس طوعاً او كرهاً وهذا هو الحق الذي تشهد له الاحداث العظي التي حدثت بعد خلافة ابي بكر وعمرو سبق بها العرب الى ما سبقوا اليه ودخلوا مع قریش الى حيث دخلوا كما هو معروف في

التاريخ وسنشير اليه في محله ان شاء الله

وحسب عمر من سعة اللدارك وبعد النظر والفكاء قيامه بيعة أبي بكر ومبادرته الى ذلك قبل اخوانه من المهاجرين مع تحقته ان أمر البيعة منوط بالشورى متوقف على اتفاق المهاجرين وغيرهم من أهل الحل والعقد لهذا اعتدها بعد ذلك فلتة وفي الله المسلمين شرها كما سترى في احدى خطبه التي تيجيء في باب الخطب وانما عجل ببيعة أبي بكر لما كان يتفرسه في وجوه القوم ويتوقعه من المهاجرين من الاختلاف كما كان ذلك من الانصار وبابح الأمة لو حدث من اختلاف بين المهاجرين في ذلك المهد ما حدث في خلافة عثمان وما بعده اذ كان الاسلام غصاً طرياً والناس لوفاة النبي صلى الله عليه وسلم في اضطراب والعرب على قدم القيام على المسلمين وانما تلا في هذا الخطر وحال دون ذلك الخلاف عمر رضي الله عنه بمبايسته لابي بكر لعلمه انه أقدم المهاجرين اسلاماً وأكبرهم سناً وأضعفهم عصية فاذا تعجل بمبايسته قطع آمال المتطلمين الى الخلافة من أولي العصيات الكبيرة فكانوا باجمعهم عصية لابي بكر يذودون عن حوضه ويفنون بحق طاعته لاسيما وان ليس لاحد منهم غايه بعد تقرير أمر الخلافة الانصرة الدين والقيام على الحق شأنهم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم مدى حياته وانما هم تراحموا على الخلافة بعد لا عزاز كل فرد منهم بهصيته او سابقته في الاسلام وكونه يرى نفسه أولى بخدمة المسلمين وأحق بأمرة المؤمنين لانهم كما قدمنا في غير هذا المحل كانوا كالحلقة المفرغة لا يدري أين طرفاها . أي كلهم أهل للخلافة وجدير بخدمة ذلك المنصب فقيام عمر ببيعة أبي بكر قطع جصيزة قول كل خطيب وجمهم كلهم راضين بها لهمهم بسابقته وفضله وعزيمته ولاطمئنان ضمير كل فرد من المتطلمين اليها بصرفها عن الآخر وهذا



التي دعا لارتياحهم جميعاً لخلافة أبي بكر وإنما كان القائم بها العارف بلزومها  
عمر بن الخطاب رضي الله عنه وعنهم أجمعين

ومن عجيب فراسته التي كان كأنه ينظر منها بعين النيب ما ذكره ابن  
عبد ربه في المقد قال : قال أبو بكر بن أبي شيبة كان عبد الله بن عباس من  
أحب الناس إلى عمر بن الخطاب وكان يقدمه على الأكابر من أصحاب محمد  
صلى الله عليه وسلم ولم يستعمله قط فقال له يوماً كدت أستملك ولكن أخشى  
أن تستحل النبي على التأويل فلما صار الأمر إلى علي استعمله على البصرة فاستحل  
النبي على تأويل قول الله تعالى (وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ  
وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَى) واستعمله من قرابته من رسول الله صلى الله عليه  
وسلم كما تفرس فيه ذلك عمر من قبل

هكذا كان مبلغ فراسة عمر رضي الله عنه خصوصاً في بني هاشم وقد  
كان يفرس فيهم القيام يوماً لطلب الخلافة وإثارة غبار الفتن والاستحواذ على  
ذلك المنصب الذي كانوا يرون أنفسهم أحق الناس به على خلاف ما كان يراه  
جلة المهاجرين الذين يعلمون أن رسول الله صلى الله عليه وسلم منعهم من أن  
يعملوا له عملاً كي لا يحدوا أنفسهم بشيء من الإمارة لأنها غير النبوة ومن  
ذلك ما ذكره في المقد أن العباس عم النبي صلى الله عليه وسلم طلب منه ولاية  
فقال له (يا عم نفس تحميتها خير من ولاية لا تحبسها)

وكان عمر لتفرسه فيهم التطلع إلى الإمارة لا يستعمل أحداً منهم كالم يستعملهم  
رسول الله صلى الله عليه وسلم ويجاهر بظنه هذا فيهم وقد جاهر به لعبد الله بن  
عباس مراراً وأومنه ما تقدم ذكره في باب سياسته إذ قال له : يا ابن عباس اني خشيت  
أن يأتي علي الذي هوأت وأنت في عمالك فتقول هلم اليانا ولا هلم اليكم دون غيركم :

ولقد تحققت فراسته في بني هاشم بعد اذ قضوا عصوراً طويلة في مكافحة  
 للوكر ومزاحمة الخلفاء على الخلافة وأسسوا عدة دول أضخمها العباسية في بغداد  
 والقاطمية في أفريقيا واهرقوا سيولاً من دماء اشياهم واشياع غيرهم في سبيل  
 نيل هذه البغية. وتأتي عن هذه المزاحمة من التشويش في امور الدول الاسلامية  
 والاضطراب في المسلمين ما الله به عليم : على انهم لو اتعظوا بعمل رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم اذ صرف أسلافهم عن الامارة وصرفها عنهم لما أقدموا على  
 شيء من ذلك بل لكانوا اذا استمر في نفوسهم شيء من التطلع الى الخلافة سلكوا  
 اليها سبيلاً غير ذلك السبيل وجعلوا الأمة باجمعها طامعة الانظار اليهم ساعية  
 بنفسها لاستناد منصب الخلافة لاهل الجدارة منهم وحسبهم موعظة وذكرى  
 ان علي بن ابي طالب رضي الله عنه على صلاحه وقواه وسابقته في الاسلام  
 وقربته من رسول الله صلى الله عليه وسلم وشهرته بالعدل والورع والزهد  
 (ومن كيلي بعده) لم يتوفق لجمع كلمة الأمة على الرضى بخلافته لا لقصور فيه  
 معاذ الله وانما هو لما وفر في نفوس الاممية يومئذ من ان الهاشميين بسبب قربتهم من  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ينفكون عن الادلال على الناس وحب الاستعلاء على  
 الكافة والناس يومئذ في ايمان نشأة الاسلام وعز الحرية وحظيرة المساواة والاخاء  
 التي حشرهم اليها الاسلام بقوله تعالى (انما المؤمنون اخوة) وبقول النبي صلى الله  
 عليه وسلم (لا فضل لعربي على عجمي الا بالتقوى) فتوهم ان يسلبهم بنو هاشم  
 شيئاً من هذه النعمة بالاستعلاء عليهم كانوا غير مباينين لاستخلاف احد منهم بذلك  
 على صدق هذا القول ما ذكره في المقد عن عبد الله بن عباس قال : ماشيت صر  
 ابن الخطاب يوماً فقال لي يا ابن عباس ما يمنع قومك منكم وأنتم اهل البيت خاصة :  
 قلت لا أدري : قال لكنني ادري انكم فضلتهم بالنبوة فقالوا ان فضلوا بالخلافة

مع النبوة لم يبقوا لنا شيئاً وإن أفضل النصيين بأيديكم بل ما اخلاها الاجتماع  
لكم وإن نزلت على رغب انف قريش ( يريد الخلافة )

﴿ بُدِّ من فتون اقواله واخباره ﴾

من اخباره في الشفقة ورقة القلب ما أخرجه في المناقب من الاحنف بن  
قيس قال وفدنا على عمر رضي الله عنه ففتح عظيم فقال أين نزلتم : فقلت في مكان  
كذا فقام مضاحي استهنا الى مناخروا حلتنا فجعل يتخللها ببصره ويقول : الا اتقستم الله  
في ركا بكم هذه أما علمتم ان لها عليكم حقاً ألا خليتم عنها فاكلت من نبت الارض :  
فقلنا يا امير المؤمنين انا قدمنا بفتح عظيم فاحيينا التسرع الى امير المؤمنين بما يسره  
عن نافع قال دخل شاب قوي المسجد وفي يده مشاقص <sup>(١)</sup> وهو يقول  
من يعينني في سبيل الله فدعا به عمر فأثني به فقال من يستأجر مني هذا يعمل  
في أرضه فقال رجل من الانصار : انا يا امير المؤمنين : قال بكم تأجره قال كل  
شهر بكذا وكذا قال خذه فانطلق به : فعمل في ارض الرجل اشهراً ثم قال عمر  
للرجل : ما فعل أجيرنا : قال صالح يا امير المؤمنين : قال اثنتي به وبما اجتمع له  
من الاجر : فجاء به وبصرة من دراهم : فقال ( عمر للرجل ) خذ هذه فان شئت  
فلا آني اغز وان شئت فاجلس

وشفقته على هذا الرجل هي من جمة انه رآه قوياً واهلاً للعمل فأعطاه  
لمن يستأجره كي لا يكون عالة على الناس

ومن جميل اخباره في تأديب الناس على ستر العورات وكتمان ما يمس  
بشرف الصيانة ما جاء في المناقب عن الشعبي قال اتى عمر بن الخطاب رجل فقال ان

(١) قال في القاموس المشقص كبير صل عريض او سهم فيه ذلك والتصل الطويل

او سهم فيه ذلك يرمي به الوحش

ابنة لي كنت وأدتها<sup>(١)</sup> في الجاهلية فاستخرجناها قبل ان تموت فأدركت معنا الاسلام فاسلمت ثم أصابها حد من حدود الله فأخذت الشفرة لتذبح نفسها وأدركناها وقد قطعت بعض اوداجها فداويناها حتى برأت ثم اقبلت بعد توبة حسنة وهي تخطب الى قوم أفأخبرهم بالذي كان : فقال عمر ( رض ) اتعمد الى ما ستره الله فتبديه والله ائن اخبرت بشأنها احداً من الناس لاجعلنك نكالا لاهل الامصار نكحها نكاح الغنيمة المسلمة

ومن اخباره في رفع القصاص عن القاتل دفاعاً عن الشرف والمرض ما أخرجه في المناقب عن الليث عن عبد الله بن صالح قال أتى عمر بن الخطاب بفتى أمرد وجد قتيلاً ملقى على وجهه في الطريق فسأل عمر عن أمره واجتهد فلم يقف له على خبر ولم يُعرف له قاتل فشق ذلك على عمر وقال اللهم اعظرنى بقاتله حتى اذا كان رأس الحول او قريباً من ذلك وجد صبي مولود ملقى موضع القتيل فأتى به عمر فقال ظفرت بدم القتيل ان شاء الله فدفع الصبي الى امرأة وقال لها قومي بشأنه وخذي منا نفقته وانظري من يأخذه منك فاذا وجدت امرأة تهبله وتضمه الى صدرها فاعلمي بمكانها فلما شب الصبي جاءت جارية فقالت للمرأة ان سيدتي بشتني اليك تبشئ الصبي لتراه وترده اليك . قالت نعم اذهبي به اليها وأما مملك فذهت بالصبي والمرأة معها حتى دخلت على سيدتها فلما رآته أخذته قبلته وضمتها اليها فاذا هي بنت شيخ من الانصار من اصحاب رسول الله فاخبرت عمر خبر المرأة فاشتمل عمر على سيفه ثم اقبل الى منزلها فوجد أباهما متكئا على باب داره : فقال يا أبا فلان ما فعلت ابنتك فلاثة : قال يا أمير المؤمنين جزاها الله خيراً هي من اعرف

(١) الؤد هو دفي البسات وهو احياء وكانت عادة الؤد عند العرب في الجاهلية

الناس بحق الله تعالى وحق ابيها مع حسن صلاتها وصيامها والقيام بدينها فقال عمر  
قد احببت ان ادخل اليها فازيدها رغبة في الخير وأحسها على ذلك فقال جزاك  
الله خيراً يا أمير المؤمنين امكث مكانك حتى ارجع اليك. فاستأذن لمرقلا فدخل  
عمر امر كل من كان عندها فخرج عنها وبقيت هي وعمر في البيت ليس معها احد  
فكشف عمر عن السيف وقال لتصدقيني وكان عمر لا يكذب : فقال على رسلك  
يا أمير المؤمنين فوالله لأصدقن : ان عجوزاً كانت تدخل علي فأتخفتها أما  
وكانت تقوم في أمري بما تقوم به الوالدة وكنت لها بمنزلة البنت فامضيت بذلك  
حيناً ثم انها قالت لي يا بنية انه قد عرض لي سفر ولي بنت اتخوف عليها منه ان تضيع  
وقد أحببت ان اخبها اليك حتى ارجع من سفري. فعدت الى ابن لها شاب  
امرد فيها انه كهيئة الجارية واتني به لا أشك انه جارية فكان يرى مني ما ترى  
الجارية من الجارية حتى اغتفلي يوماً وأنا نائمة فاشعرت حتى علاني وخالطني  
فددت يدي الى شفرة كانت الى جنبى فقتلته ثم امرت به فالتى حيث رأيت  
فاشتمت منه على هذا الصبي فلما وضعت القية في موضع ابيه فهذا والله خبرها على  
ما أعلمتك : فقال عمر صدقت بارك الله فيك ثم اوصاها ووعظها ودعا لها  
وخرج وقال لأبيها بارك الله في ابنتك فتم الابنة ابنتك وقد وعظتها وامرتها  
فقال الشيخ وصلاح الله يا أمير المؤمنين وجزاك خيراً عن رعيك

﴿ فنون شتى من اخباره ﴾

عن الحسن قال عاتب عينة عثمان فقال له كان عمر خيراً لنا منك أعطانا  
فاغتانا وأخشانا فآقانا

تظلم رجل من بعض عمال عمر وادعى انه ضربه وتعدى عليه : فقال اللهم اني  
لا أحل لهم اعشارهم ولا ابناهم (أموالهم وأجسامهم) كل من ظلمه أميره فلا

امير عليه دوني ثم اتاده منه (أي اخذ له القود)

وقال المنيرة بن شعبة وذكر عمر فقال كان والله له فضل يمنه أن يخضع وعقل يمنه أن يخضع

في كنز المال عن طاوس أن عمر قال أرايتم أن استعملت عليكم خير من أعلم ثم أمرته بالعدل اتصيت ماعلي قالوا نعم قال لا حتى انظر في عمله أعمل بما أمرته أم لا وفيه عن عمر قال: الرعية مؤدية الى الامام ما أدى الامام الى الله فاذا رفع الامام رفعوا (أخرجه بن سعد)

وفيه عنه انه قال لا ينبغي أن يلي هذا الامر الا رجل فيه اربع خلال الذين في غير ضعف والشدة في غير عنف والامساك في غير بخل والسماحة في سرف فان سقطت واحدة منهن فسدت الثلاث

وما أظن ان خليفة اتصف بهذا الصفات من غير تصنع ولا تكلف كمر رضي الله عنه

وفيه عن قطن بن وهب عن عمه انه كان مع عمر بن الخطاب في سفر فلما كان قريبا من الروحاء سمع صوت راع في جبل فعدل اليه فلما دنا منه صاح ياراعي التهم فاجابه الراعي: فقال له اني مررت بمكان هو أخصب من مكانك فان كل راع مسؤول عن رعيته ثم عدل صدور الركاب (أخرجه الامام مالك وابن سعد) وقاله ان هذا الاهتمام بشؤون الناس حتى في ارشاد الرعاة الى اماكن الخصب لجدير بأن يقوم به كل خليفة من خلفاء المسلمين اقتداء بسلفهم الصالحين وهيئات هيئات فان الشهوات غلبة وعجبة الذات خلافة وليست كل النفوس خيرة كنفس عمر

وفيه عن سعيد بن المسيب ان عمر بن الخطاب قال في ولايته من ولي هذا

الامر بمدي فليعلم ان سير يده عنه البعيد والقريب وأيم الله ما كنت الا أقاتل الناس عن نفسي قتالا

واخرج ابن الجوزي في المناقب عن يحيى بن جعدة قال : قال عمر لولا اني اسير في سبيل الله او أضع جيني لله في التراب او أجالس قوماً يلتقطون طيب القول كما يلتقط طيب الثمر لاحببت ان اكون قد لحقت بالله وفيه عن ابن سعد قال : قال عمر والله ما أدرى أخليفة انا أم ملك فان كنت ملكا فهذا امر عظيم : فقال قائل يا امير المؤمنين ان بينهما فرقا قال ما هو : قال اخليفة لا يأخذ الا حقا ولا يضمنه الا في حق وأنت بحمد الله كذلك والملك يصف الناس فيأخذ من هذا ويعطي هذا فسكت عمر

وفيه عن الزهري قال كان جلساء عمر اهل القرآن كهولا كانوا او شبانا وفيه عن الاوزاعي قال : بلغني ان عمر (رض) سمع صوت بكاء في بيت ومعه غيره قال عليهم ضربا حتى بلغ النائحة فضربها حتى سقط خمارها وقال اضرب قائمها نائحة لاحرمة لها انها لا تبكي لشجوكم انما تهريق دموعها على اخذ دواهمكم انها تؤدي امواتكم في قبورهم واحياءكم في دوحهم . انها تنهي عن الصبر الذي امر الله به وتامر بالجزع الذي نهى الله عنه

وفيه عن عبد الله بن بريدة قال . ربما أخذ عمر بن الخطاب بيد الصبي فيجبي به ويقول ادع لي فانك لم تذب بعد : وفيه عن محمد قال : كان عمر يشاور حتى المرأة وفيه عن ابي امامة بن سهل قال : كتب عمر الى ابي عبيدة رضي الله عنهما علموا غلمانكم العوم ومقاتلتكم الرمي

ولا يخفى انه اراد بهذا التعليم الترن على فنون الحرب من حال الصغر وانما كان تعلم الرمي من أم لوازيم الجند بالنسبة لذلك العصر

واماً في هذا المصرف لوازم الحرب كثيرة ومنها تعلم فنون الكيمياء لاجل عمل المواد الالتهامية التي يحتاج اليها المحارب وتعلم الهندسة والميكانيات أي علم صناعة الآلات لاجل عمل المدافع والبنادق والقلاع والتاريس ونحوها من لوازم القوة والدفاع وفن الجغرافية لاجل معرفة اطوال البلاد وعروضها وسهولها ونجودها وطرقها وجبالها وأخلاق اهلها وقوتهم وثروتهم وغير ذلك مما يمين على معرفة البلاد وأهلها معرفة تامة قبل مهاجمتها واعلان الحرب على اهلها (ومن الغريب) ان يقوم منذ ستين بعض علماء المسلمين في مصر مطلين على ملائ الناس ان ادخال اهل هذه الماوم في أصول التعليم في الازهر وهو فن تقويم البلدان غير جائز ولا مفيد وهم يقرؤن كل يوم مئات من مثل هذه الآثار والاخبار تدعو الى الخس على السناية بضون الحرب وصرف الهمم الى مبارات الائم في مضمار الحياة والقوة وكأنهم لا يقرؤن من ذلك شيئاً ولا يعلمون فاناً لله وانا اليه راجعون

وأخرج الطبري عن زيد بن اسلم قال قال عمر كناً نعد المقرض بخيلاً وانما هي المواساة

ومن مأثور كلامه قوله من كنتم سره كان الخيار في يده : اشق الولاة من شقيت به رعيته : اعقل الناس اعذرهم للناس : ما الخمر صراً باذهب لمقول الرجال من الطمع : لا يكن حبك كلفاً ولا بنفك ثمناً : مرّ ذوي القربايات ان يتزاوروا ولا يتجاوروا : قلماً ادبر شيء فأقيل : اشكو الى الله ضعف الامين وخيانة القوي : من لا يعرف الشركان أجدر ان يقع فيه (عن زهر الآداب وثمر الالباب)

ودخل عدي بن حاتم على عمر فسلم وعمر مشغول فقال يا أمير المؤمنين أنا



عدي بن حاتم فقال : ما عرفني بك آمنت اذ كفروا ووفيت اذ غدروا وعرفت اذ انكروا واقبلت اذ ادبروا (عنه ايضاً)

ومن جميل قوله اياكم والمآذير فان كثيراً منها كذب : وقوله تعلموا المهنة فانه يوشك احدكم ان يحتاج الى مهنته (الناقب)

عن قبيصة بن جابر قال : قال لي عمر بن الخطاب انك رجل حدث السن فصيح اللسان فسيح الصدر وانه يكون في الرجل عشرة اخلاق تسمة اخلاق حسنة وخلق سيئ فيغلب الخلق السيئ التسعة الاخلاق الحسنة فأتى عثرات الاشياء :

وفي المناقب عن عبيد بن ام كلاب انه سمع عمر يقول لا يعجبنيكم من الرجل طنطنته<sup>(١)</sup> ولكن من ادبى الامانة وكف عن اعراض الناس فهو الرجل وفيه عن اسماعيل بن أمية قال قال عمر الراحة في ترك خطاء السوء وما أعظمها من حكمة وأفيدها من موعظة لمن كان له قلب او ألقى السمع وهو شهيد وعن مسروق قال تذاكرنا عند عمر بن الخطاب الحسب فقال : حسب المرء دينه واصله عقله ومروءته خلقه

ومن قوله في بيان فضيلة الكسب ما ذكره في المناقب عن عطاء قال : قال عمر ابن الخطاب رضي الله عنه لأن أموت بين شعبي رحل (هو قتب الجمل) أسمى في الارض ابتني من فضل الله كفاف وجي أحب الي من ان أموت غازياً

— كَلِمَةُ أَجْمَالِيَةٍ فِي أَخْلَاقِهِ —

هذا ما احببنا ايراده من مناقب عمر (رض) واخلاقه وسيرته ومنه تعلم كيف كان ذلك الرجل العظيم فيمثل لك فيه صورة من النور وجسم من الفضيلة

والكمال وعلم من اعلام الرجال الذين تقتخر بحياتهم الأثم ويقتدي بسيرتهم  
أرباب المهمة فالجد والصبر والثبات والجلد والقوة والعدل والتقوى والتواضع  
والرفق والحلم والبصيرة والرأي كلها أخلاق قل ان تجتمع في عدد عديد من  
الرجال وقد اجتمعت في عمر بن الخطاب كما رأيت فيما أوردناه من سيرته وكل  
أخلاقه هذه تكاد تكون فطرية لا يظهر عليها شيء من التصنع او التكلف  
ولو أردنا استقصاء كل أخباره وآثاره لأعجزنا هذا الامر كما أعجز كثيراً غيرنا  
من الفضلاء الذين حاولوا جمع أخباره وتبع آثاره فلم يدركوا غايتها ولم يأتوا  
بمشارها ومن احسن وصف موجز وصف به عمر ما روى ان معاوية بن ابي  
سفيان قال لصمصمة بن صوحان صف لي عمر بن الخطاب فقال

كان عالماً برعيته عادلاً في قضيته عارياً من الكبر قبولاً للعذر سهل  
الحجاب مصون الباب تخميراً للصواب رفيقاً بالضعيف غير محابٍ للقريب ولا  
جافٍ للغير :

وكان من اخص صفاته الجدة المصحوبة بالحزم مع التأني في الامور  
والاستشارة في جليلها وحقيقتها لهذا من تتبع سيرته لا يراه فشل في أمر من  
الامور بل كل تلك الاعمال التي عملها في خلافته وذلك الفتح العظيم الذي كان  
على عهده توفيق اليه توفيقاً صاحبه من أول عهده بالخلافة الى حين وفاته وسبب  
هذا التوفيق هو الجدة والحزم وعدم التردد في الامر وتخصيص الاشياء شأن كل  
رجل عظيم يريد ما يقول وينال ما يريد ولوبحثنا في تاريخ الامم القديمة والحديثة  
لوجدنا لكل امة رجلاً أو رجلاً من رجال السياسة والحرب تقتخر بهم وتلي  
ذكرهم ولكن ليس من هؤلاء الرجال من اجتمعت فيه كل تلك الخصال السامية  
والاخلاق الحميدة التي اجتمعت في عمر بن الخطاب . إذن فاذا افتخرت كل امة

برجالها فمخن لا نبالغ اذا فخرنا بهذا الرجل العظيم كل الامم واذا كان هناك  
مبالغة في القول أو غلو في الوصف ووقف غيرنا من سير رجال الامم المشهورين  
على من اتصف بكل صفات عمر فليبينه لنا وهو المتفضل وانا اضع له خدي في  
التراب اعترافا بالحق وإقراراً بفضل ذوي الفضل من رجال العالم

نم ان من مشهوري الرجال رجالاً أسسوا ملكاً عريضاً اوسع من ملك  
عمر واقتحموا من الممالك ما لم يفتحها ونالوا من السيادة على الشعوب الكثيرة فوق  
ما نال ولكن هل منهم من كان كعمر جباراً غير ظالم كريماً غير مسرف عادلاً  
لا عن ضعف شجاعاً غير متهور قنوعاً غير شره زاهداً غير تصنع حليماً غير جبن  
تقياً غير منتطح كلاً ما نظن ان اوصافاً كهذه تجمع في رجل واحد غيره قط لا سيما  
اذا نشأ في بيئة كئيصة وبين قوم كقومه حالم من البداوة معروف والتاريخ حكم  
عدل وما بسطناه من سيرته في هذا الكتاب خير شاهد أمين وانا والله لتتمنى  
لكثير ممن مضى من خلقائنا الذين نشأوا في مهاد الحضارة وحنكتهم تجارب  
الزمان وغذتهم لبان السياسة بعضاً من اخلاق عمر يحملون بها الامة على طريق  
الحير والسعادة ويربونها على الجد ويتكبرون بها طرق الممالك التي ساقها اليها  
ايد الظلم والاستبداد والجهل باصول سياسة الرعية ولله في خلقه شؤون

### ﴿أوليائه﴾

تقدم منا كلام طويل على آثار عمر في الخلافة وفي تلك الآثار ما هو من  
وليائه ونحن نقول هنا بوجه الاجمال اوليات عمر كما ذكرها السيوطي في تاريخه.  
فهو اول من كتب التاريخ من الهجرة وأول من اتخذ بيت المال وأول من سن  
قيام شهر رمضان وأول من عس بالليل وأول من عاقب على الهجاء وأول من  
ضرب في الحرمائين وأول من حرم التمتع وأول من نهى عن بيع أمهات الاولاد

وأول من جمع الناس في صلاة الجناز وأول من فتح القنوح ومسح السواد  
 وأول من حمل الطعام من مصر في بحرايلة (البحر الأحمر) الى المدينة وأول من  
 احتبس صدقة<sup>(١)</sup> في الاسلام وأول من أعال الفرائض<sup>(٢)</sup> وأول من أخذ زكاة  
 الخيل وأول من قال أطال الله بقاءك (قوله لي) وأول من قال أيدك الله (وقال  
 له ايضاً) وأول من اتخذ الدرة وأول من استقضى القضاء في الامصار وأول من  
 مصر الامصار وأول من سمي امير المؤمنين وكان يكتب أولاً من خليفة ابي بكر  
 او من خليفة خليفة رسول الله حتى كتب مرة الى عامل العراق ان يبعث اليه  
 رجلين جلدين يسألهما عن العراق واهله فبعث اليه يزيد بن ربيعة وعدي بن  
 حاتم فقدموا المدينة ودخلا المسجد فوجدا عمرو بن العاص فقالا استأذن لنا على  
 أمير المؤمنين فقال عمر اتما والله اصبما اسمه فدخل عليه عمرو فقال السلام  
 عليك يا امير المؤمنين فقال ما بذلك في هذا الاسم لتخرجن مما قلت فأخبره  
 وقال انت الامير ونحن المؤمنون فخرى الكتاب بذلك من يومئذ

وهو أول من اتخذ دار الدقيق يمين به للمقطع وأول من وسع المسجد  
 النبوي وفرشه بالحصباء

هذا ما نقله السيوطي من أوليات عمر عن النووي والمسكري وابن - مد  
 ونزيد عليه انه أول من ضرب النقود في الاسلام وأول من استعمل البريد لنقل  
 الرسائل وأول من اقام والياً للحسبة وأول من شق الترع واقام الجسور وأول  
 من وضع المراقبة من الجند في الثغور وسمي الاجناد وأول من امر بالناية  
 بالمناظير وأول من عين شخصاً مخصوصاً لاقتصاص اخبار المال وتحقيق

(١) أي وقف وفقاً (٢) أمال من المول المعروف في الفرائض وهي ان تزيد  
 الفريضة في الحساب فتعمل القسمة على وجه معروف عدد علماء الفرائض

الشكايات التي تصل الى الخليفة من عماله وهو محمد بن مسلمة وربما كان له أوليات أخرى غير هذه وقد تقدم الكلام على كل هذا مفصلاً فيما مر من هذا الكتاب

### باب كتبه

كتب الى أبي عبيدة حين ولي الخلافة يوله على جند الشام  
أوصيك بتقوى الله الذي يبقى ويفنى ما سواه الذي هدانا من الضلالة وأخرجنا  
من الظلمات الى النور وقد استعملتك على جند خالد بن الوليد فقم بأمرهم الذي  
يحق عليك لا تقدم المسلمين الىهلك رجاء غنيمة ولا تنزلهم منزلاً قبل أن تسترده<sup>(١)</sup>  
لهم وتعلم كيف مأناه ولا تبث سرية الا في كنف من الناس وإياك والقاء المسلمين في  
الهلكة وقد أبلاك الله بي وأبلاي بك فاعرض بصرك عن الدنيا وأله قلبك عنها وإياك  
أن تهلك كما أهلك من كان قبلك فقد رأيت مصارعهم ( هكذا وردت صورة هذا  
الكتاب في تاريخ الطبري) ورأينا صورة غيرها في حقائق الاخبار وهي بنصها  
( بسم الله الرحمن الرحيم ) من عبد الله عمر بن الخطاب أمير المؤمنين الى أبي  
عبيدة طامر بن الجراح سلام عليك فآتي أحمد الله الذي لا اله الا هو وأصلي على نبيه  
محمد صلى الله عليه وسلم وقد وليتك أمور المؤمنين فلا تستحي فان الله لا يستحي من  
الحق واتي أوصيك بتقوى الله العظيم الذي لا يفنى ويفنى سواه الذي استخرجك من  
الكفر الى الايمان ومن الضلالة الى الهدى وقد وليتك على جند خالد فاقبض الجيش  
منه ولا تنفذ المسلمين الى الهلاك رجاء غنيمة ولا تبث سرية الى جمع كثير ولا تقل  
اني أرجو لكم النصر وإياك والتغري والقاء المسلمين الى الهلكة واعرض عن الدنيا  
عينك واته عنها قلبك وإياك أن تهلك كما أهلك من كان قبلك فقد رأيت مصارعهم  
وختبرت مصائرهم وبينك وبين الآخرة بيت كاسحام وقد تقدم اليه سافك فتتأمل  
سيراً أو سفرأ طويلاً من دار قد مضت نصارتها وزهقتها فأحرم الناس  
الحارح الى غيرها واثق الله في سرك ونجواك وتفكر في زاد التقوى وراع المسلمين  
ما استطعت وأما الخطة والشعر التي وحدتموها في دمشق وكبرت مشاجرتكم عليها  
فهي للمسلمين وأما المذهب والفتنة فهما احسن والسلام اه

٢

وكتب الى أبي عبيدة بلومه على تركه حصار حلب  
 (بسم الله الرحمن الرحيم) من عمر بن الخطاب الى أبي عبيدة عامر بن الجراح  
 سلام عليك فاني أحمد الله الذي لا اله الا هو وأصلي على نبيه سيدنا محمد صلى الله عليه  
 وسلم وبعد فقد ورد كتابك عليّ مع رسلك فسررتي ما سمعت من الفتح وعلت من قتل  
 من الشهداء وأما ما ذكرت من انصرافك عن قلعة حلب الى التواحي التي قوت من  
 انطاكية فهذا بشي الرأي أتترك رجلاً ما كنت دياره ومدينته ثم رحل عنه وتسمع  
 أهل التواحي والبلاد بأنك ما قدرت عليه فما هذا رأي فيضع رأيك ويعلو ذكره  
 بما صنع ويطمع من لم يطمع فترجع اليك الجيوش وتكتب ملوكها قايك أن تبرح  
 حتى يحكم الله وهو خير الحاكمين فبت الخيل في السهل والسهة وأكفها في المضائق  
 والجبال ومن المعدات الى حد الدروب ومن صالحك منهم فاقبل صلحه ومن سالك  
 فسلله والله خليفتي عليك وعلى جميع المسلمين وقد اتفقت اليك كتابي هذا ومعه أهل  
 مشارف اليمن ممن وهب نفسه لله ولرسوله ورغب في الجهاد في سبيل الله وهم عرب  
 وموال رجال وقرسان والمدد يأتيك متوالياً ان شاء الله تعالى اه

٣

وكتب أبو عبيدة كتاباً الى عمر يخبره فيه بأنه لا يريد الإقامة بانطاكية لطيب  
 هوائها وخوف اخلاص الحيوش الى الراحة فأجابه بما نصه  
 (بسم الله الرحمن الرحيم) من عبد الله عمر بن الخطاب الى أبي عبيدة بن الجراح  
 سلام عليك فاني أحمد الله الذي لا اله الا هو وأصلي على نبيه سيدنا محمد صلى الله عليه  
 وسلم واشكره مائاً (كثيراً) على ما وهب من النصر للمسلمين وجعل العاقبة للمتقين  
 ولم يزل معيناً لطيفاً وأما قولك انك : قم بانطاكية لطيب هوائها فانه عز وجل لم  
 يجرم الطيبات على المتقين الذين يعملون الصالحات فقال تعالى في كتابه العزيز (يا أيها  
 الرسل كلوا من الطيبات واعملوا صالحاً اني عما تعملون عليم) وكان يجب عليك أن  
 ترجع المسلمين من تعميم وتدعهم يرغبون<sup>(١)</sup> في مطعمهم ويرمضون الابدان النصبية في  
 قتال من كفر بالله وأما قولك انك تضر أمري الذي أمرك به ان تدخل الدروب

خاف العدو فانت الشاهد وأنا الغائب والشاهد يرى ما لا يرى الغائب وأنت محضرة  
عدوك وعيونك يأتونك بالأخبار فإن رأيت الدخول الى القروب صواباً فابعت اليهم  
السرايا وادخل معهم بلادهم وضيق عليهم مسالكهم وان طلبوا منك الصلح فصالحهم  
وأما قولك ان العرب أبصرت نساء الروم فارادوا التزويج فمن أراد ذلك فدعه ان لم  
يكن له في الحجاز أهل ومن أراد أن يشتري الاماء فدعه وذلك أصون لقروجهم  
والسلام عليك وعلى جميع من معك من المسلمين ورحمة الله وبركاته  
(قله والذي قبله في حقائق الاخبار عن منشآت السلاطين لفریدون بك)

٢

وكتب اليه كتاباً فقرأه على الناس بالجالية ونصه  
من عبد الله عمر امير المؤمنين الى أبي عبيدة بن الجراح سلام عليك أما بعد فإنه  
لم يعم أمر الله في الناس الا حصيف العقدة<sup>(١)</sup> بعيد الفرة<sup>(٢)</sup> لا يطلع الناس منه على  
عودة ولا يخفق في الحق على جرته<sup>(٣)</sup> ولا يخاف في الله لومة لائم (كنز العمال)

٥

وكتب الى ابنه ينصحه  
(بسم الله الرحمن الرحيم) أما بعد فإن من اتقى الله وقاه ومن توكل عليه كفاه  
ومن شكر له زاده ومن قرضه جزاء فاجمل التقوى عماد قلبك وجلاء بصرك فإنه  
لا عمل لمن لانية له ولا أجر لمن لاحسبة له ولا جديد لمن لا خلق له (العقد الفريد)

٦

وكتب الى أبي موسى الاشعري يوصيه  
(بسم الله الرحمن الرحيم) أما بعد فإن للناس فرة عند سلطانهم فاعوذ بالله ان تدركني  
وايك عياء مجهولة وضغائن محولة واهواء متبعة ودنيا مؤثرة فاقم الحدود ولو ساعة  
من نهار وإذا عرض لك أمران أحدهما لله والآخر للدنيا فآثر نصيبك من الآخرة  
على نصيبك من الدنيا فإن الدنيا تنفد والآخرة تبقى وكن من خشيته الله على وجل

(١) قوله حصيف العقدة اي محكمها والعقدة بالصم الولاية على البلد او هي من  
عقد الحبل ربطه وهي كناية عن احكام الامر بالمعنى الثاني واحكام الولاية بالمعنى الاول  
(٢) الفرة هي الغفلة (٣) قال في اسان العرب لا يصلح هذا الامر الا لمن لا يخفق على  
جرته اي لا يخذل على رعيته وفلان لا يخفق على جرته اي لا يكتم سراً

واخف التساق واجملهم بدأ بدأ ورجلا رجلا واذا كانت بين القبائل نائرة (١)  
وتداعوا بال فلان قائما تلك نجوى الشيطان فاضربهم بالسيف حتى يفيتوا الى امر الله  
وتكون دعواهم الى الله والى الامم وقد بلغ امير المؤمنين ان ضبة تدعو بال ضبة  
واتي والله ما اعلم ان ضبة ساق الله بها خيرا قط ولا منع بها من سوء قط فاذا جاءك  
كتابي هذا فانهم عقوبة حتى يفرقوا (٢) ان لم يفقهوا والصق بغيلان بن خرشة  
من بينهم وعد مرضي المسلمين واشهد جنازهم وافتح بابك وابشر امرهم بنفسك  
فانما انت امرؤ منهم غير ان الله جعلك انتقامهم حلا وقد بلغ امير المؤمنين انه فشاك  
ولا هل ينتك هيئة في لباسك ومطعمك ومركبك ليس للمسلمين منها قايك يا عبد الله  
ان تكون بمنزلة البهيمة التي مرت بواد خصب فلم يكن لها همة الا السنن واتما حفتها  
في السنن واعلم ان للعامل مرددا الى الله فاذا زاغ العامل زاغت رعيته وان أشقى  
الناس من شقيته به رعيته والسلام (مفتاح الافكار)



وكتب الى معاوية وقيل الى أبي عبيدة  
بسم الله الرحمن الرحيم أما بعد فاني لم آلت في كتابي اليك ونفسي خيرا . اياك  
والاحتجاب واذن للضعيف وأذنه حتى تبسط لسانه وتجري قلبه وتعهده الغريب  
فانه اذا طال حبسه وضاق اذنه ترك حقه وضعف قلبه واتما ترك حقه من حبسه وحرص  
على الصلح بين الناس ما لم يستنبك القضاء واذا حضر كالحصان بالينة العادلة والايمان  
القاطعة فامض الحكم (مفتاح الافكار)



( كتابه لاهل ايلياء . . . القدس )

بسم الله الرحمن الرحيم هذا ما أعطى عبد الله عمر امير المؤمنين اهل ايلياء من  
الامان اعطاهم امانا لا تقسمهم وأموالهم ولكنائسهم وصلبانهم وبقيمها وورثها وسائر  
مالها انه لا تسكن كنائسهم ولا تهدم ولا ينقص منها ولا من حيزها ولا من صاحبها  
ولا من شيء من اموالهم ولا يكرهون على دينهم ولا يضار أحد منهم ولا يسكن بايلياء  
معهم أحد من اليهود وعلى اهل ايلياء أن يعطوا الجزية كما يعطي اهل المدن

(١) قوله نائرة أي عداوة وقوله يفيتوا أي يرجعوا (٢) وقوله حتى يفرقوا أي  
يخافوا ويفزعوا واذا كانت بتشديد الراء فمعناها يفرقوا



وعليهم ان يخرجوا منها الروم والصوت<sup>(١)</sup> فن خرج منهم فهو آمن على نفسه وماله حتى يبلغوا مأمنهم ومن كان بها من أهل الارض قبل مقتل فلان<sup>(٢)</sup> فن شاء منهم قعد وعليه مثل ما على أهل ايلياء من الجزية ومن شاء سار مع الروم ومن شاء رجع الى أهله فانه لا يؤخذ منهم شيء حتى يحصد حصادهم وعلى ما في هذا الكتاب عهد الله وذمة رسوله وذمة الخلفاء وذمة المؤمنين اذا اعطوا الذي عليهم من الجزية شهد على ذلك خالد بن الوليد وعمرو بن العاص وعبد الرحمن بن عوف ومعاوية بن أبي سفيان وكتب وحضر سنة ١٥ (تاريخ الطبري)

٩

( كتابه الى أهل له )

( بسم الله الرحمن الرحيم ) هذا ما أعطى عبد الله عمر أمير المؤمنين أهل له ومن دخل معهم من أهل فلسطين أجمعين أعطاهم أماناً لا تضيقهم وأموالهم ولكنائسهم وصلبهم وسقيهم وبريهم وسائر ملتهم انه لا تسكن كنائسهم ولا تهدم ولا يتقص من حيزها ولا مللها ولا من صلبهم ولا من اموالهم ولا يكرهون على دينهم ولا يضار أحد منهم وعلى أهل له ومن دخل معهم من أهل فلسطين ان يعطوا الجزية كما يعطى أهل مدائن الشام وعليهم ان يخرجوا مثل ذلك الشرط الى آخره ( عن الطبري )

١٠

( كتب الى سعد في اليوم الذي يرتحل فيه من شراف )

أما بعد فاذا كان يوم كذا وكذا فارتحل بالناس حتى تنزل قبا بين عذيب الهجانات وعذيب القوارس وشرق بالناس وغرب بهم ( عن الطبري )

١١

( وكتب اليه أيضاً جواباً عن كتابه )

أما بعد فتعاهد قلبك وحادث جسدك بالموعظة والنية والحسبة ومن غفل فليحسبها<sup>(٣)</sup> والصبر الصبر فان الموعظة تأتي من الله على قدر النية والاجر على قدر الحسبة . والحذر الحذر على من انت عليه وما انت بسيله واسألوا الله العافية واكثروا من قول لا حول ولا قوة الا بالله . واكتب الي ابن بلغك جمعهم ومن

(١) وفي رواية والصوم وهو الظاهر (٢) هكذا في الاصل (٣) هكذا في الاصل والاحداث الابداء فليحذر

رأسهم الذي يلي مصادمتكم فانه قد منعني من بعض ما أردت الكتابة به اليك فله علي بما عيتم عليه والذي استقر عليه امر عدوكم فصف لنا منازل المسلمين والبلد الذي بينكم وبين اللدائن صفة كأني انظر اليها واجعاني من امركم على الجلية وخف الله وارجه ولا تدل بشيء واعلم ان الله قد وعدكم . ونوكل لهذا الامر بما لاخلف له فاحذر ان تصرفه عنك ويستبدل بكم غيركم

١٢

( وكتب الى سعد وهو بشراف يريد العراق وحرب الفرس ما فيه )

اما بعد فسر من شراف نحو فارس بن معك من المسلمين وتوصل على الله واستعن به على امرك كله واعلم فيما لديك انك تقدم على امة عددهم كثير وعدتهم قاضية وبأسهم شديد وعلى بلد متبع وان كان سهلا كؤوده لبعوره وفيوضه ودأده<sup>(١)</sup> الا أن توافقوا غيضاً من فيض واذا لقيتم القوم أو واحداً منهم فابدؤهم الشر والضرب وإياكم والمناظرة لجموعهم ولا يخذعنكم فانهم خدعة مكرة أمرهم غير أمركم الا ان تجادوهم واذا التويت الى القادسية والقادسية في باب فارس في الجاهلية وهي اجمع تلك الابواب لمادتهم ولما يريدونه من تلك الاصل وهو منزل رغب خبيب رجب دونه قناطر وانهار ممتعة فتكون مسالحك على ألقابها ويكون الناس بين الحجر والمدبر على حافات الحجر وحافات المدبر والجراخ بينهما ثم ألزم مكانك فلا تبرحه فانهم اذا احسوك انقضت رموك بجمعهم الذي يأتي على خيلهم ورجلهم وحدهم وجددهم فان انتم صبرتم لعدوكم واحتسبتم لقتاله ونوتم الامانة رجوت ان تنصروا عليهم ثم لا يجتمع لكم مناهم ابداً الا ان يجتمعوا وليست معهم قلوبهم وان تكن الاخرى كان الحجر في أدياركم فانصرفتم من أدنى مدرة من أرضهم الى أدنى حجير من أرضكم ثم كنتم عليها أجراً وبها اعلم وكأوتوا عنها اجبن وبها اجمل حتى يأتي الله بالفتح ويرد لكم الكرة عليهم ( هذا الكتاب وما قبله عن الطبري )

(١) كؤوده أي صعبه وفيوضه أي مياهه الفائضة والدأدا جمع دأد وهو القضاء الواسع وتوافقوا أي تلاقوا : غيضاً من فيض أي قليلاً من كثير : الثقب الطريق يكون في الجبل والثقب وجهها اقاب ولعل مراده بالاقاب هنا اقاب القناطر التي على الانهار : والحجير والمدبر كتابان عن البادية والعمران أو المدن والقضاء لان المدبر هي المدن والحجير هي ها الرمل وقوله انقضت أي حركتهم

١٣

( وكتب الى سعد )

قد جاني كتابك وفهمته قائم مكانك حتى يتغض الله عدوك واعلم ان لها ما بعدها فان منحك الله أدبارهم فلا تنزع عنهم حتى تقتحم عليهم المدائن فانه خرابها ان شاء الله ( الطبري )

١٤

( وكتب اليه أبو عبيدة ومعاذ بن جبل بنصحاه )

( بسم الله الرحمن الرحيم ) من أبي عبيدة بن الجراح ومعاذ بن جبل الى عمر ابن الخطاب سلام عليك فانا محمد اليك الله الذي لا اله الا هو ( أما بعد ) فانا عهدناك وامر نفسك لك مهم فاصبحت وقد وليت امر هذه الامة احمرها واسودها يجلس بين يديك الصديق والعدو والشريف والوضيع ولكل حصة من العدل فانظر كيف انت يا عمر عند ذلك وانا نمحذك يوماً نعو فيه الوجوه ونحب<sup>(١)</sup> له القلوب ونطمع فيه الحجاج بحجة ملك قهرهم بجهنم واخلق داخرون<sup>(٢)</sup> له يرجون رحمته ويخافون عقابه وانا كنا نتحدث ان امر هذه الامة يرجع في آخر زمانها ان يكون اخوان الملاية اعداء السريرة وانا نعوذ بالله ان نزل كتابنا سوى المنزل الذي نزل من قلوبنا فانا انما كتبنا اليك نصيحة لك والسلام

( فكتب اليهما )

( بسم الله الرحمن الرحيم ) من عمر بن الخطاب الى أبي عبيدة عامر بن الجراح ومعاذ بن جبل سلام عليكما فاني اُحد اليكما الله الذي لا اله الا هو ( أما بعد ) فقد جاني كتابكما تزعمان انه بلغكما اني وليت امر هذه الامة احمرها واسودها يجلس بين يدي الصديق والعدو والشريف والوضيع وكتبنا ان انظر كيف انت يا عمر عند ذلك وانه لاحول ولا قوة لعمر عند ذلك الا بالله كتبنا نمحذ اني ما حذرت به الامم قبلنا وقد يوماً كان اختلاف الليل والنهار بأجل الناس يقربان كل بعيد ويبليان كل جديد وبأنيان بكل موعود حتى يصير الناس الى منازلهم من الجنة والنار ثم توفي كل نفس بما كسبت ان الله سريع الحساب: كتبنا تزعمان ان امر هذه الامة يرجع في آخر زمانها ان يكون اخوان الملاية اعداء السريرة ولستم بذلك وليس هذا ذلك الزمان ولكن زمان

( ١ ) مخاف ( ٢ ) اي اذلاء صافرون

ذلك حين تظهر الرغبة والرهبة فتكون رغبة بعض الناس الى بعض اصلاح دينهم وrehبة بعض الناس اصلاح دنياهم . وكتبنا نعوذ آتي بالله ان أزل كتابكما مني سوى المنزل الذي نزل في قلوبكما وأما كتبنا نصيحة لي وقد صدقنا قهدهائي منكما بكتاب فلاغنى بي عنكما والسلام عليكما ( مفتاح الافكار )

وله كتب غير هذه تقدم ايرادها في غضون أخباره وكتب أخرى كتبها الى عمرو ابن العاص وهو في مصر رأيتنا من تمام الفائدة ان نرجي ذكرها الى سيرة عمرو ابن العاص لان ايرادها في سيرته انسب لاشتغالها على تبادل المكاتبة بين الاثنين في شؤون خاصة ستري في محلها ان شاء الله

( كلام على وجوب التصالح في الاسلام )

وانت ترى من هذين الكتائين كيف كان المسلمون يتصالحون بالمعروف عملاً بأمر كتابهم وهدى نبيهم ولا يتمتعون عن أداء النصيحة للإمام لكونه اماماً لهم عليهم السلطان بل يرون ان النصيحة به أخرى وله اولى وان له عليهم حق الطاعة كما لهم عليه حق النصيحة والارشاد الى مواقع الخطأ والتعهد بما يقيم الاود وصلاح العمل شأن الامم التي تعاون رؤسائها على البر وتعتمد في رفع شأنها على قوة التكافل في الحق والتعاون على شؤون الملك وقد انتهت بهم حرية الفكر والانطلاق عن قيود العبودية والقيام على حسن الناحية ان لا يغفلوا ساعه عن نصيحة الامام وهو من هو : فذالمة الاسلامية ونفر الاسلام والمثل المضروب في التقوى والعدل عمر بن الخطاب رضي الله عنه وعنهم أجمعين وقد بلغ بهم الاغراق في حرية الضائر وعدم الامساك عن الحق ان قال أحدهم لثل ذلك الخليفة العظيم لما سأله عما اذا ترخص بأمر من أمور المسلمين ( لو فعلت لقومناك قهوم القدح ) أي قهوم السهم المعوج كما رأيت ذلك فيما بسطناه في باب سياسته فما ازداد ذلك الخليفة العظيم الا سروراً بقول ذلك المسلم واستبشاراً في أن المسلمين قائمون على شؤونهم رجال في أخلاقهم متمسكون بشرع نبيهم متنبهون لكل خطأ يصدر عن خليفتهم وكان ذلك دأبه مع الناس في استطلاع طلع ضائرتهم من جهته ليعلم مبلغ الحياة فيهم ويسترشد الى عيوبه بحجمل نصيحهم وصادق قولهم ولم يكن يحظر له على بال او يمر له في خيال ان استرشده بآراء ذوي الرأي والبصيرة من المسلمين واتصاحه بنصائحهم فيه حطة في شأنه أو من لسلطانه لهذا كتب لابي عبيدة ومعاذ لما نصحاه في آخر كتابه ( قد صدقنا قهدهائي منكما بكتاب فلاغنى بي عنكما ) وقد رأيت فيما مر زجره لمن اعترض على قائل قاله اتق الله يا عمر وقوله

للمعترض دعه فلا خير فيكم اذا لم تقولوها ولا خير فينا اذا لم نسمعها اذا تقرر هذا علنا ان التناصح بين المسلمين واجب لا يستثنى منه أمير ولا صغير بل الأمير اولى بان ينصح ويستنصح بسبب ما اوسد اليه من أمور الملك التي ليس من طوق الاساد القيام بها الا اذا سلخوا سبيل الآرة واطاعوا هوى النفوس فكان الاقتراد بالسلطان والتساط على الرعية والتطوح بمصالح الملك والدولة في مهاوي الهوى أحب اليهم من الانصاح بصيحة الاعوان والأخذ على شكائم النفوس الأمارة بالسوء التي يقودها الهوى الى تصور ان الامارة مرتبة لا ينبغي لها ان تكون الا في مصاف الملائكة المقربين او الانبياء المعصومين وجذا لو تحقق هذا التصور لانسان من أولئك الامراء اذن والله لحكموا الناس بحكم الانبياء وهو هو التناصح الذي يهبون منه التعاون الذي يترفعون عنه وحسب هذا الترفع آفة انه اودى بدولة بني مروان في ابان شبابها كما اودى بكثير من اضرباها

المناجحة بالمعروف أس من أسس السعادة القومية في كل قبيل وعصر بل هي مدرسة الامة التي يتربى فيها الاخلاق وتتمو الفضيلة وتنطهر الاعراق وتلبث روح الألفة والتعاون وليس لمدرسة منها اثر في الاخلاق ومؤثر في نفوس الامة قط اذ تناول بالتعالم الكبير والصغير عفواً بلا أجر وتسري روحها بين كل الطبقات مختارة بلا اكراه فيربي الكبير الصغير ويرشد المتهتدي الضال وينصح الصغير الأمير وكلهم يتبادل العوض مع الآخر بما ينفعه في اخلاقه ويقوم اوده فينتفع الكل بالكل وتم السعادة والرخاء سائر الناس

أحل هذه هي المدرسة التي ربت مل معاذ واني عبيدة وعمر واضرابهم من عامة المسلمين وحصتهم فسادوا بالمناجحة والاخلاص على كل الأمم وأدهش سيرتهم عقول الشعوب وامتد ظل ساطنهم على نصف الكرة وألمهم من السعادة والعز والمجد فوق ما رأيت في هذا الكتاب

وهي المدرسة التي علمت الشعوب الأوروبية حرية الضمائر والافكار ورفعتهم من حضيض الجهالة وسلكت بهم سبيل المجد وسودتهم لهذا العهد على الأمم فلكوا ثلاثة ارباع المنصور وقضوا على استقلال الدول الشرقية فحوا بعضه عوياً وجعلوا بعضه صورة في الخيال قد باتت على وسك الزوال كما زالت دول الهند العظيمة وافريقيا الكبيرة والجاوى والقرم ومغارى وسمرقند وما لا يعد من الشعوب والدول الإسلامية

ليس بمعجب ان يصير المسلمون في أسر الدول المتقلبة ويتخلص ظل مجدهم عن الارض بعد اذ كان شأنهم في المناهضة والقيام على الحق ما ذكر ثم بلغ ترك المناهضة وانحطاط النفوس والاخلاق فغرق كثير منهم ان ساروا يمدون الناصح بالمعروف خارجاً عن دينه خارجاً على سلطانه والذين يقول ( يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين بالقسط شهداء لله ولو على انفسكم ) (واذا قلم فاعدلوا ولو كان ذا قرى) والنبي صلى الله عليه وسلم يقول ( من لم يحمد عدلاً ولا يذم جوراً فقد بارز الله تعالى بالمحاربة )<sup>(١)</sup> ومن البديهي ان مدح العدل وذم الجور اما يكون بان يقول المسلم للعدل الحسن عدلت واحسنت والجار على نفسه او على غيره جرت واسأت فاستقم كما أمرت وهو من باب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر الذي وردت آياته الباهرة في الكتاب الكريم ومن الاغراق في الجهالة والتناهي في الانحطاط ان يرى المسلمون بلادهم تحرب واستقلالهم ينتزع وملوكهم يزول ودولهم تدول والاوربيون قد غلبوهم على امرهم وزاحموهم في ملكهم وتحكموا فيهم وفي دولهم وسبقوهم في العلم والمعارف والاختراع واجلبوا عليهم بالخيال والرجل وسدوا دونهم منافذ الصناعة والتجارة واذا دعاهم ناصح من اخوانهم غيور من بني دينهم الى النظر في اسباب انحطاطهم وارتقاء غيرهم وتقهرم وتقدم سواهم وأبان لهم طرقاً من تلك الاسباب وحكمهم في التفريق بين خطيئها والصواب اعرضوا عنه اعراض المريض عن الماء الزلال بل ربما رماه بعضهم بأنواع الزور وقرب بماله واهله ودمه الى ولاية الامور رجاء نيل الخطوة عندهم والترفع اليهم واكتساب رضاهم وان اغضب الله والمرودة والوجدان وخرج عن الانسانية والدين اذ لا وازع من النفس ينهاء ولا فضيلة تلوي عنان شهوة عن ظلم اخيه والشواهد على هذا كثيرة في الاشخاص والاعمال سنأتي على بيانها في محالها ان شاء الله لتكون عبرة يتعظ بها الآتي والحاضر وصورة في التاريخ تهرب قلوب الاشرا وتزعج عن مواطي الرذيلة اقدام الفجار

### باب

#### خطبه

اوردنا عند ذكر استخلافه اول خطبة خطبها ورأينا في رواية أخرى رواها ابن الجوزي في المناقب عن جامع بن شداد عن ابيه ورواها غيره من المحدثين من طرق

(١) اخرج هذا الحديث في اسد الغابة في ترجمة المفيرة بن نوفل

اخرى ان اول خطبة خطبها عمر (رض) ان سعد المنبر وحمدا لله واثني عليه وقال  
( اللهم اني شديد قلبي واثني ضيف قهوتي واثني بجيل فضني ) وقد رأينا هذ  
الخطبة في المعتمد الفريد بعبارة اطول الا انها لا تخرج عن هذا المعنى

## ٢

وفي تاريخ الحافظ ابن عساكر عن سعيد بن المسيب قال لما ولي عمر بن الخطاب  
خطب الناس على منبر رسول الله صلى الله عليه وسلم فحمد الله واثني عليه ثم قال  
أيها الناس اني قد علمت انكم كنتم تؤفسون مني شدة وغلظة وذلك اني كنت مع  
رسول الله صلى الله عليه وسلم فكننت عبده وخدامه وجلوازه (شرطيه) وكان كما قال الله  
تعالى بالموثنين رؤفاً رحباً وكنت بين يديه كالسيف المسلول الا ان يضعمني او ينهاني  
عن امر فأكف عنه والا أقدمت على الناس لمكان امره فلم ازل مع رسول الله صلى  
الله عليه وسلم على ذلك حتى توفاه الله وهو عني راض والحمد لله على ذلك كثيراً وانا به  
اسعد ثم قت ذلك المقام مع ابي بكر الصديق خليفة رسول الله بعد رسول الله وكان من  
قد علمت في رغبة ولينه فكننت خدامه وجلوازه وكننت كالسيف المسلول بين يديه على  
الناس احاطت شدي بانه الا ان يتقدم الي فأكف والا اقدمت فلم ازل حتى توفاه الله  
فكان عني راضياً والحمد لله على ذلك كثيراً وانا به اسعد . ثم صار امركم اليوم الي وانا  
اعلم انه يقول قائل كان يشتد علينا والامر الي غيره فكيف به لما صار الامر اليه فاعلموا  
انكم لا تسألون عني احداً قد عرفوني وخبرتموني وقد عرفت بحمد الله من محمد بنكم  
صلى الله عليه وسلم ما قد عرفت وما اصبحت نادماً على شيء كنت احب ان اسأله الا وقد  
سألته واعلموا ان شدي التي كنتم ترونها ازدادت أضعافاً عن الاول على الظالم والمتعدي  
والاخذ للمسلمين لضعيفهم من قوتهم واثني بعد شدي تلك واضع خدي الى الارض  
لاهل الصفاق واهل الكفاف ان كان بيني وبين من هو منكم شيء من احكامكم أن  
أمنني معه الى من احبه منكم فينصر فيما بيني وبينه : فاقولوا الله عباد الله وأعينوني على  
قضي بالامر بالمعروف والنهي عن المنكر واحضاري النصيحة فيما ولاي الله من امركم<sup>(١)</sup>

(١) تصرفت تصرفاً طفيفاً ببعض الالفاظ الواردة بهذه الخطبة لان النسخ الذي  
نسخت لي سيرة عمر من تاريخ ابن عساكر من مكتبة دمشق لم يتمكن من ضبط الالفاظ  
النشوة والمتشابهة لسقاة خط التاريخ

٣

وفي تاريخ الحافظ ابن عساكر أيضاً عن الشعبي قال : لما ولي عمر بن الخطاب  
صعد المنبر فقال

ما كان الله ليبراني ان أرى نفسي اهلاً لمجلس أبي بكر فزُل مرقة فحمد الله  
وأثنى عليه ثم قال : اقرأوا القرآن تعرفوا به واعملوا به تكونوا من أهله وزنوا  
أنفسكم قبل ان توزنوا وترتبوا للعرض الا كبر يوم تعرضون على الله لا تخفى منكم  
خافية . انه لم يبلغ حق ذي حق أن يطاع في معصية الله <sup>(١)</sup> ألا واني انزلت نفسي  
من مال الله بمنزلة وليّ اليتيم ان استغثت عفت وان افقرت أكلت بالمعروف

٤

وفي الخراج لابي يوسف خطبة بهذا المعنى الا انها اطول وأجمع رواها عن  
طاحنة بن معدان قال

خطبنا عمر بن الخطاب خطبة فحمد الله وأثنى عليه ثم صلى على النبي صلى الله  
عليه وسلم وذكر ابا بكر فاستغفر له ثم قال : ايها الناس انه لم يبلغ ذو حق في حقه ان  
يطاع في معصية الله واني لا اجد هذا المال يصلحه الا خلال ثلاث ان يؤخذ بالحق  
ويعطى في الحق ويمنع من الباطل وانما انا وما لكم كولي اليتيم ان استغثت استغثت  
وان افقرت اكلت بالمعروف ولست ادع أحداً يظلم أحداً ولا يعتدي عليه حتى  
أضع خده على الارض واضع قدمي على الحيد الآخر حتى يذعن للحق ولكم عليّ  
أيها الناس خصال اذكرها لكم فخذوني بها : لكم عليّ أن لا اجبي شيئاً من خراجكم  
ولا بما افاء الله عليكم الا من وجهه ولكم عليّ اذا وقع في يدي ان لا يخرج مني  
الا في حقه : ولكم عليّ أن لا ازيد اعضاءكم وارزاقكم ان ساء الله وأسد ثوركم :  
ولكم عليّ ان لا أقيكم في المهالك ولا اجرکم ( أجبكم ) في ثوركم . وقد اقرب  
منكم زمان قليل الامناء كثير القراء قليل الفقهاء كثير الاعمى يعمل فيه اقوام للآخرة  
يطلبون به دنيا عريضة تأكل دين صاحبها كما تأكل النار الحطب ألا من أدرك ذلك

(١) يعني بذى الحق نفسه وهو الحق الذي عين به حد السطة العليا بما لا يعتدى  
ما امر الله من العدل الى ما أمر به النفس وطلبه السيادة وهو من قيل قول ابي بكر  
« رض » في احدى خطبه اطيعوني ما نضت الله فيكم فرضى الله عن تلك النفوس  
السامية ما كان اعرفها للحق والعدل والزمها بسرعة الانصاف مع الرعية



منكم فليتق الله ربه وليصبر : يا أيها الناس ان الله عظم حقه فوق حق خلقه فقال فيما عظم من حقه « ولا يأمركم ان تحنوا للملائكة والنبين ارباباً أيا أمركم بالكفر بعد اذ أنتم مسلمون » ألا واتي لم ابشركم أمراء ولا جبارين ولكن بشتكم أئمة الهدى يهتدي بكم فأدروا على المسلمين حقوقهم ولا تضربوهم فتذلوهم ولا تجبروهم فتفروهم ولا تضلوا الابواب دونهم فياً كل قومهم ضعيفهم ولا تستأثروا عليهم وقاتلوا بهم الكفار طاقهم فاذا رأيتم بهم كثرة فكفوا عن ذلك فان ذلك المبلغ في جهاد عدوكم : أيها الناس اتي اشهدكم على أمراء الامصار اني لم ابشركم الا ليقهوا الناس في دينهم وقسموا عليهم قيامهم ويحكموا بينهم فان اشكل عليهم شيء رفضوه اليّ اه

هذه الخطبة من اجمع خطبه لانها تمثل عدله وسياسته وعقيدته وتحمده ونظيفته وتبين مقاصده وتبي عن اخلاصه في خدمة المسلمين وتشدته على الظالمين ورأفته بالمظلومين الى غير ذلك مما يدركه القاري من معاني هذه الخطبة الغراء فرضي الله عنه



﴿ وخطب خطبة فقال بعد ان حمد الله وأثنى عليه ﴾

يا أيها الناس اتي قد وليت عليكم ولولا رجاء أن اكون خيركم لكم وافواكم عايكم وأشدكم استضلاعاً بما ينوب عن مهم اموركم ما توليت ذلك منكم ولكفي عمر مهما عزناً مواقة الحساب بأخذ حقوقكم كيف آخذها ووضعها أين تضعها وبالسير فيكم كيف اسير فربي المستعان فان عمر اصبح لا يثق بقوة ولا حيلة ان لم يتداركه الله عز وجل برحمته وعونه وتأيدته (تاريخ الطبري)



﴿ وخطب فقال ﴾

ان الله عز وجل قد ولاني امركم وقد علمت اتضع ما بمحضرتكم لكم واتي أسأل الله ان يعينني عليه وأن يحرسني عنده كما حرسني عند غيره وان يلمني العدل في قسمكم كالذي أمر به ولن يهيب الذي وليت من خلافتكم من خلقي شيئاً ان شاء الله انما العظمة لله عز وجل وليس للعباد منها شيء فلا يقول احد منكم أن عمر تغير منذ ولي : اعقل الحق من نفسي وأقدم وأبين لكم امري فأينما

رجل كانت له حاجة او ظلم مظلمة او عتب علينا في خلق فليؤدتي<sup>(١)</sup> قائماً أنا رجل منكم فعليكم بتقوى الله في سركم وعلايتكم وحرمانكم واعراضكم واعطوا الحق من أنفسكم ولا يحمل بعضكم بعضاً على أن يحاكموا الي قاه ليس بيني وبين احد من الناس موادة<sup>(٢)</sup> وأنا حبيب الي صلاحكم عزيز علي عتبكم وأنتم أناس عامتكم حضر في بلاد الله وأهل بلدي لا زرع فيه ولا زرع إلا ما جاء الله به اليه وان الله عز وجل قد وعدكم كرامة كثيرة وأنا مسؤول عن أماتي وما أنا فيه ومطلع على ما يحضرني بنفسي ان شاء الله لا أكله الى احد ولا أستطيع ما بعد منه إلا بالامناء واهل التصح منكم للعامة ولست أجعل أماتي الى احد سواهم ان شاء الله (تاريخ الطبري)



### ✽ وخطب أيضاً ✽

قال بعد ما حمد الله وآتى عليه وصلى على النبي صلى الله عليه وسلم أيها الناس ان بعض الطمع فقر وان بعض اليأس غنى وانكم تجمعون ما لا تأكلون وتأملون ما لا تدركون وأنتم مؤجلون في دار غرور كنتم في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم تؤخذون بالوحي فن أسر شيئاً أخذ بسريره ومن أعلن شيئاً أخذ بعلايته فأظهروا لنا احسن اخلاقكم والله أعلم بالسرائر فانه من اظهر لنا شيئاً وزعم ان سريره حسنة لم نصدقه ومن اظهر لنا علانية حسنة ظننا به حسناً واعلموا ان بعض النخ شعبة من الاتفاق ( فأثقوا خيراً لأنفسكم ومن يوق نخ نفسه فأولئك هم المفلحون ) أيها الناس أطيعوا منواكم واحلوا اموركم وآتوا الله وريكم ولا تلبسوا نساءكم القباطي فانه ان لم يشف فانه يصف<sup>(٣)</sup> أيها الناس اتي لوددت ان اعجو كفافاً لا لي ولا علي واني لارجو ان عمرت فيكم يسيراً او كثيراً ان اصمل بالحق فيكم ان شاء الله وان لا يبقى احد من المسلمين وان كان في بيته الا آناه حقه ونصيبه من مال الله ولا يعمل اليه نفسه ولم ينصب<sup>(٤)</sup> اليه يوماً واحلوا اموالكم التي رزقكم الله ولقليل في رفق خير من كثير في عنف والقتل حنف من الخنوف يصيب البر والفاجر والشهد من احتسب نفسه واذا

(١) اي فليعلمني وهي من آذنه فالامر اي اعلمه به (٢) الموادة بالفتح الصلح والاختصاص بالليل (٣) القباطي أبواب مشهورة وشف رق حكي ما تحته ويصف لعله من الوصف او من التواصف وهو أن يصفوا الشيء بعضهم لبعض (٤) ولا يعمل اليه نفسه اي لا يجهد نفسه اليه اي يأتيه بلا ضاب . ولم ينصب اي لم يتعب

وإذا أراد أحدكم بعيراً فليعتمد الى الطويل العظيم فليضره بمصاه قان وجده حديد  
الفؤاد فليشره (تاريخ الطبري)



## ﴿ وخطب أيضاً ﴾

قَالَ ان الله سبحانه ومحمده قد استوجب عليكم الشكر واتخذ عليكم الحج فيما  
آتاكم من كرامة الآخرة والدنيا عن غير مسئلة منكم له ولا رغبة منكم فيه اليه فثاقمكم  
تبارك وتعالى ولم تكونوا شيئاً لنفسه وعبادته وكان قادراً ان يجعلكم لاهون خلقه عليه  
فجعل لكم طامة خلقه ولم يجعلكم لشيء غيره ومخر لكم ما في السموات وما في الارض  
وأسبغ <sup>(١)</sup> عليكم نعمه ظاهرة وباطنة وحملكم في البر والبحر ورزقكم من الطيبات  
لعلكم تشكرون ثم جعل لكم سمعاً وبصراً ومن نعم الله عليكم نعم عم بها بني آدم ومنها  
نعم اختص بها أهل دينكم ثم صارت تلك النعم خواصها وعوامها في دولتكم وزمانكم  
وطقتكم وليس من تلك النعم نعمة وصلت الى امرئ خاصة الا لو قسم ما وصل اليه  
منها بين الناس كلهم اتهم شكرها وفدحهم <sup>(٢)</sup> حقها الا بعون الله مع الايمان بالله  
ورسوله قائم مستخلفون في الارض قاهرون لاهلها قد نصر الله دينكم فلم تصح أمة  
مخالفة لدينكم الا أمتان أمة مستعبدة للاسلام واهله يجوزون لكم يستصفون معاشهم  
وكذاثمهم ورتح جباههم <sup>(٣)</sup> عليهم المؤونة ولكم المنفعة وأمة تنتظر وقائع الله وسطوانه  
في كل يوم ولية قد ملا الله قلوبهم رعباً قايس لهم معقل <sup>(٤)</sup> يلجئون اليه ولا مهرب  
يتقون به قد دهمهم جود الله عز وجل ونزلت بساحتهم مع رفاغة العيش <sup>(٥)</sup> واستفاضة  
المال وتنايع البعوت وسد التنفوز باذن الله مع العاقبة الجليلة العامة التي لم تكن هذه  
الامة على أحسن منها مذ كان الاسلام والله المحمود مع الفتح العظام في كل بلد فإ  
عسى ان يبلغ مع هذا شكر الشاكرين وذكر الذاكرين واجتهاد المجتهدين مع هذه النعم  
التي لا يحصى عددها ولا يقدر قدرها ولا يستطيع أداء حقها الا بعون الله ورحمته ولطفه  
فتسأل الله الذي لا اله الا هو الذي أبلانا هذا ان يرزقنا العمل بطاعته والمسارة الى

(١) أفاض (٢) اتاهم (٣) قوله يجوزون أي يعطون الجزية : وكذاثمهم أي سبهم  
أو مكاسبهم : ورتح الجباه عرقها (٤) حصن ونبأ (٥) رفاغة العيش سعة وخصبه

مرضاه واذكروا عباد الله بلاء الله عندكم واستموا نعمة الله عليكم وفي مجالسكم منى  
 وفرادى فان الله عز وجل قال لموسى (أخرج قومك من الظلمات الى النور وذكركم  
 بأيام الله) وقال لمحمد صلى الله عليه وسلم (واذكروا اذ أنتم قليل مستضعفون في الارض)  
 فلو كنتم اذ كنتم مستضعفين محرومين خير الدنيا على شعبة من الحق تؤمنون بها  
 وتستريحون اليها مع المعرفة بالله ودينه وترجون بها الخير فيها بعد الموت لكان ذلك  
 ولكنكم كنتم أشد الناس معيشة وآيته بالله جهالة فلو كان هذا الذي استملاكم (١) به  
 لم يكن معه حظ في دنياكم غير آية نعمة لكم في آخرتكم التي اليها المهاد والمنقلب وأتم  
 من جهد المعيشة على ما كنتم عليه احرى ان تنهوا على نصيحتكم منه وان نظهروه على  
 غيره قبله اما انه قد جمع لكم فضيلة الدنيا وكرامة الآخرة ومن شاء ان يجمع له ذلك  
 منكم فاذكركم الله الحائل بين قلوبكم الا ما عرفتم حق الله فعملتم له وقسرتهم انفسكم  
 على طاعته وجمعتم مع السرور بالتم خوقاً لها ولا تنالها ووجلا منها ومن نحوها فانه  
 لا شيء اسبب للنعمة من كفراتها وان الشكر أمن للغير ونماء للنعمة واستجلاب للزيادة :  
 هذا لله علي من امركم ونهيكم واجب (تاريخ الطبري)

## ٩

## \* وخطب لما شيع جيش سعد بن ابى وقاص \*

ان الله تعالى ضرب لكم الامثال وصرف لكم القول ايحي به القلوب فان القلوب  
 ميتة في صدورهم حتى يحييها الله . من علم شيئاً فلينتفع به . وان للعدل امارات  
 وتبشير فأما الامارات فالحياء والنماء واللين وأما التبشير فالرحمة وقد جعل  
 الله لكل أمر باباً ويسر لكل باب مفتاحاً فباب العدل الاعتدال ومفتاحه الزهد والاعتبار  
 ذكر الموت بتذكر الاموات والاستعداد له بتقديم الاعمال . والزهد اخذ الحق من  
 كل احد قبله حق (اي عنده) وتأدية الحق الى كل احد له حق . ولا تصانع في ذلك  
 احداً واكتف بما يكفيه من الكفاف فان من لم يكفه الكفاف لم يفقه شيء . اني  
 بينكم وبين الله وليس بيني وبينه احد وان الله قد ألزمني رفع البلاء عنه فأثروا  
 شكركم اليها فمن لم يستطع فالى من يبايعها تأخذ له الحق غير متع (٢) (تاريخ الطبري)

(١) استنلاء دعاء ليعيه من ضيق او هلاك (٢) في التماموس تمتعه اي تلتله  
 وحركه بنصف او اكرهه في الامر

وسمع مرة ان قرأ يقولون لو مات عمر لبايعنا فلاناً اعتاداً منهم على ان يبيعة أبي بكر تحت بمبايعه نفر من المهاجرين والانصار فأراد عمر رضى الله عنه أن يبين لهم ان يبيعة ابي بكر كانت قلة وان اهليته واستعداده وخرج الموقف الذي وقف به المسلمون يومئذ سوغ تلك البيعة فخطب فيهم هذه الخطبة التي رواها الشيخان فقال .

قد بانغني ان فلاناً منكم يقول لو مات عمر بايعت فلاناً فلا يفترن امرؤ ان يقول ان يبيعة ابي بكر كانت قلة الا وانها كانت كذلك الا ان الله وفي شرها وليس فيكم اليوم من تقطع اليه الاعناق مثل ابي بكر وانه كان من خيرنا حين توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وأن علياً والزبير ومن معهما تخلفوا في بيت فاطمة وتخلفت الانصار عنا بأجمعها في سقيفة بني ساعدة واجتمع للمهاجرون الى ابي بكر فقلت يا ابا بكر انطلق بنا الى اخواننا من الانصار فانطلقنا نؤمهم حتى لقينا رجلاً سالحاً فذكر لنا الذي صنع القوم فقالوا اين تريدون يا معسر المهاجرين قلت تريد اخواننا من الانصار فقالوا عليكم ان لا تروهم واقضوا امركم يا معسر المهاجرين فقلت والله لنأينهم فانطلقنا حتى جئناهم في سقيفة بني ساعدة فاذا هم مجتمعون واذا بين ظهرانيهم رجل مزمل فقلت من هذا قالوا سعد بن عبادة فقلت ماله قالوا وجع فلما جلسنا قام خطيبهم فأتى على الله بما هو اهلـه وقال ( اما بعد ) فحسن انصار الله وكتيبة الاسلام واتم يا معسر المهاجرين رهنـا وقد دفت دافة<sup>(١)</sup> منكم يريدون ان تحتزلوننا من اصلنا وتحضنوننا من الامر فلما سكت اردت ان اتكلم وقد كنت زورت مقالة اعجبني اردت ان اقولها بين يدي ابي بكر وقد كنت اداري منه بعض الجدل وهو كان احلم مني واوفر فقال ابو بكر على رسلك فكرهت ان اغضبه وكان اعلم مني والله ما ترك من كلمة اعجبني في تزويري الا قالها في بداهته وافضل حتى سكت فقال

اما بعد فما ذكرتم من خير فأتى اهلـه ولم تعرف العرب هذا الامر الا لهذا الحمي من قريش هم اوسط العرب ساء وداراً وقد رضيت لكم احد هذين الرجلين ايها شتم . فأخذ بيدي ويده ابي عبيدة بن الجراح فلم اكره مما قال غيرها وكان والله ان اقدم فتصرب عني لا يقربني ذلك من ثم احب الي من ان اتأمر على قوم فيهم ابو بكر

(١) الدفة الجيش يدفون نحو العدو : والاختزال : الاقتطاع وتحضنوننا تكفوننا

فقال قاتل من الانصار انا جديها المحكك وعذيقها المرجب منا امير ومنكم امير  
يا معشر قريش وكثر القطع وارتفعت الاصوات حتى خشيت الاختلاف قلت ابسط  
يدك يا ابا بكر فبسط يده فبايعته وبايعته المهاجرون ثم بايعه الانصار اما والله ما وجدنا  
فيها حضرة امراً هو اوفق من مبايعة ابي بكر . خشيتنا ان فارقنا القوم ولم تكن  
بيعة ان يحدثوا بعدنا بيعة فاما ان نبايعهم على ما لا نرضى واما ان نخالفهم فيكون  
فيه فساد

## ١١

### ﴿ وخطب فقال ﴾

ايها الناس ما الجزع مما لا بد منه وما الطمع فيما لا يرعى وما الحيلة فيما سيؤول واتما  
الناس من اسله وقد مضت قبلنا أسول ونحن فروعها فما بقاء القرع بعد اسله انما  
الناس في هذه الدنيا أغراض متنزل (١) التنا فيهم وهم نصف المصائب مع كل جرعة  
شرق وفي كل اكلة غصص لا يتألون نصبة الا بفراق أخرى ولا يستقبل ممر من  
عمره شيئاً الا بهدم آخر من اجله واتم اعوان الختوف على انفسكم فابن المهرب مما  
هو كائن واتما بقلب المارب في قدرة الطالب فما اسفر المصيبة اليوم مع عظم الفائدة  
غداً واكثر جنبه الجانب جعلنا الله واياكم من المتقين (مفتاح الافكار)

## ١٢

### ﴿ وخطب فقال ﴾

ايها الناس انه اتى علي حين وانا احسب ان من قرأ القرآن انه انما يريد به الله  
وما عنده الا وقد خيل الى ان اقواماً يقرؤون القرآن يريدون به ما عند الناس الا  
فأريدوا الله بقراءتكم واريدوه بأعمالكم فانا كنا نعرفكم اذ الوحي ينزل واذا النبي  
صلى الله عليه وسلم بين اظهرنا فقد رفع الوحي وذهب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
فانما نعرفكم بما اقول لكم الا فن اظهر لنا خيراً ظننا به خيراً واتينا به عليه ومن  
اظهر لنا شراً ظننا به سراً وأبفضناه عليه اقدعوا (٢) هذه النفوس عن شهواتها  
فانها طلعة فانكم الا قدعوها تنزع بكم الى شر غاية ان هذا الحق ثقيل مري وان

(١) في اساس البلاغة وخرجوا الى النضال وهم يتماضلون ويتنزلون : ومعناه  
يترامون ويتبارون (٢) قوله اقدعوا أي كفوا وقوله نفس طلعة تكثر التطلع الى السيئ

الباطل خفيف وبني وترك الخطيئة خير من معالجة التوبة ورب نظرة زرعت شهوة وشهوة ساعة اورثت حزناً طويلاً (مفتاح الافكار)

١٣

﴿ وخطب فقال ﴾

انما الدنيا امل مخترم (١) واجل منتقض وبلاغ الى دار غيرها وسير الى الموت ليس فيه تعرج فرحم الله امرأه فكر في امره ونصح لنفسه وراقب ربه واستقل ذنبه بشس الجار النقي ياخذك بما لا يعطيك من نفسه فان ايت لم يعذرك اياكم والبطنة فانها مكسلة عن الصلاة ومفسدة للجسم ومؤدية الى السقم وعاليكم بالقصد في قوتكم فهو ابعد من السرف وأصح للبدن وأقوى على العبادة وان العبد لن يهلك حتى يؤثر شهوته على دينه (مفتاح الافكار)

١٤

﴿ خطبته بالجالية عند اوبته من الشام الى المدينة ﴾

قال بعد ان حمد الله واثني عليه الا اني قد وليت عليكم وقضيت الذي علي في الذي ولاني الله من امركم ان شاء الله قسطنطينكم فيكم ومنازلكم ومغازيكم واباغنا ما لديكم فخذنا لكم الجنود وهيئنا لكم الفروج وبوأناكم ووسعنا عليكم ما بلغ فيكم وما قاتلهم عليه من شأكم وسميننا لكم اطعماكم وامرناكم باعطياتكم وأرزاقكم ومعاونكم فمن علم علم سيء يخفي العمل به فباغتاه بعمل به ان شاء الله ولا قوة الا بالله (تاريخ الطبري)

﴿ باب ﴾

﴿ مقتل عمر ﴾

ذكر ارباب السير والمحدثون عن مقتل عمر ان ابا لؤلؤة غلام المنيرة ابن شعبة شكاه اليه ارتفاع الحراج الذي ضرب عليه مولاه المنيرة وطلب اليه

(١) مخترم اي منتقض وقوله منتقض من الانتقاض وهو التراجع والاشكات

تخفيفه فمن قاتل انه وعنده خيراً وعزم أن يلقى المنيرة في تخفيف الحراج عنه ومن قاتل انه سأله كم خراجك قال درهمان في كل يوم قال وإيش صناعتك قال نحاس نقاش حداد قال فما أرى خراجك بكثير على ما تصنع من الاعمال فتوعده الغلام وانصرف فقال عمر توعدتني العبد

قالوا ولما انصرف عمر الى منزله جاءه من القد كعب الاحبار فقال يا أمير المؤمنين اعهدا فأمك ميت في ثلاثة أيام: قال وما يدريك قال أجده في كتاب الله عز وجل التوراة قال عمر الله أمك لتجد عمر بن الخطاب في التوراة: قال اللهم لا ولكني أجده صفتك وحليتك وانه قد فني أجلك: قال وعمر لا يحس وجأً ولا المأظما كان من النداء كعب فقال يا أمير المؤمنين ذهب يوم وبقي يومان وهكذا مازال يحبسه كل يوم الى مساء اليوم الذي قتل في صبيحته . ومن روى هذا الخبر وذكر فيه قول كعب هذا ابن جرير الطبري في تاريخه رواه عن السور بن مخرمة وروى في أسد الغابة عن أبي رافع ان أبا لؤلؤة لما طلب الى عمر ما طلب قال له عمر اتق الله وأحسن الى مولائك ومن نية عمر الى يلقى المنيرة فيكلمه ان يخفف عنه فغضب العبد وقال وسع الناس كلهم عدله غيري فأضرم على قتله فاصطنع له خنجرآله رأسان وشحمه وسمه ثم أتى به الهرمزان فقال كيف ترى هذا قال انك لا تضرب به أحداً الا قتله قال فحين أبو لؤلؤة عمر فجاءه في صلاة النداء حتى قام وراء عمر وكان عمر اذا أقيمت الصلاة يقول أقيموا صفوفكم فقال كما كان يقول فلما كبر وجأه ( طمنه ) أبو لؤلؤة في كنفه ووجأه في خاصرته وقيل ضربه ست ضربات فسقط عمر وطمن أبو لؤلؤة بخنجره ثلاثة عشر رجلاً ( ممن حاولوا القبض عليه ) فهلك منهم سبعة

وفي رواية ان أحد المسلمين التي على أبي لؤلؤة برنسا ليتكمن من القبض



عليه فلما أحس أنه مأخوذ انتحر بمنجبره : وفي رواية الطبري وغيره ان عمر لما سقط قال أفي الناس عبد الرحمن بن عوف قالوا نعم هو ذا قال تقدم فصل بالناس : فصلى عبد الرحمن بالناس صلاة خفيفة وصمر طريح ثم احتمل فأدخل داره فدعا بيلي وعثمان والزيير وسعد وأمرهم أن يتشاوروا في أمر الخلافة وقال لهم انتظروا أنا كم طلعة ثلاثا فان جاء والا فاقضوا أحدكم وليشهدكم عبد الله بن عمر وليس له من الأمر شيء قوموا فتشاوروا وليصل بالناس صهيب : ثم قال لابي طلحة الانصاري يا أبا طلحة ان الله أعزبكم الاسلام فاختر خمسين رجلا من الانصار وكونوا مع هؤلاء الرهط حتى يختاروا رجلا منهم : وقال للمقداد بن الاسود اذا وضعتوني في حفرتي اجمع هؤلاء الرهط وقم على رؤسهم فان اجتمع خمسة على رأي واحد وأبى واحد فأشدخ رأسه بالسيف وان اجتمع أربعة ورضوا بأبى الاثنان فاضرب رأسهما فان رضي ثلاثة رجلا وثلاثة رجلا فحكوا عبد الله بن عمر فان لم يرضوا بعبد الله فكونوا مع الذين فيهم عبد الرحمن بن عوف واقتلوا الباقيين ان رغبوا عما اجتمع عليه الناس

وفي المناقب عن ابن ميمون قال لما طمن عمر دخل عليه كعب فقال (الحق من ربك فلا تكن من الممترين) قد انبأك انك شهيد قُلت من أين لي الشهادة وأنا في جزيرة العرب وفي تاريخ الطبري ان المهاجرين والانصار جملوا يدخلون على عمر لما طمن فيسلمون عليه ويقول لهم أعن ملاء منكم كان هذا فيقولون معاذ الله ودخل في الناس كعب فلما نظر اليه عمر انشأ يقول فأوعدني كعب ثلاثا أعدها ولا شك ان القول ما قال لي كعب وما بي حذار الموت اتى ليمت ولكن حذار الذنب يتبعه الذنب وفي رواية أبي جعفر الطبري ان عبيد الله بن عمر قتل بابه ابنة أبي لؤلؤة

وقتل جفينة رجلاً نصرانياً من أهل الحيرة أتى به سعد بن أبي وقاص ليعلم الناس  
الكتابة وقتل الهرمزان وإن سبب قتله للثنين الأخيرين أن عبد الرحمن بن أبي  
بكر قال غداة قتل عمر : رأيت عشة أمس الهرمزان وأبا لؤلؤة وجفينة وهم  
يتناجون فلما رأوني تاروا وسقط منهم خنجر له رأسان نصابه في وسطه وهو  
الخنجر الذي ضرب به عمر فقتلهم عبيد الله وقال والله لا قتل رجلاً ممن شرك في  
دم أبي يمرض بالمهاجرين ولا نصار فبلغ ذلك صبياً فبث إليه عمرو بن العاص فما  
زال به حتى أخذ منه السيف ثم ناوذه سعد بن أبي وقاص وأخذوه وحبسه في داره  
هذه الروايات التي جاءت في قتل عمر بن الخطاب رضي الله عنه ومن أمعن  
فيها النظر وراجع ما كتبه عن الهرمزان ونكته عهد المسلمين قبل أسره المرة  
بعد المرة وكيف احتال للخلاص من القتل ثم إذا أضاف إلى هذا ما ذكرناه في أخبار  
نهاد من أن أبا لؤلؤة فارسي الأصل من نهاوند وقد كان أسره الروم ثم أسره منهم  
المسلمون ولما قدم سبي نهاوند إلى المدينة جعل أبو لؤلؤة لا يلقى منهم صغيراً إلا  
مسح رأسه وبكى وقال له أكل عمر كبدي وإن جفينة نصراني وإن كعب الأحبار  
يهودي حديث عهد بالسلام وإن مراجل الحنف على عمرو تدويخه لبلا دم وقهره  
لهم وللوهم كانت تعلي في صدور هؤلاء الدخلاء في الدين أتضح لديه أن قتل عمر  
لم يكن إلا من مؤامرة بين أولئك الدخلاء كما شهد بذلك عبد الرحمن بن أبي بكر  
وإن السبب الظاهر الذي اختلقه أبو لؤلؤة تحت أسبابهم وأعظم وهي النفيظ  
والحنف على المسلمين وإن كما كان واقفاً على أمر هذه المؤامرة فأنذر عمر  
بالقتل قبل ثلاثة أيام من قتله وألا يقول له عمر أنه رأى خبر قتله في التوراة كلام غير  
معقول يرفضه العقل بتأويله وليس عليه دليل كما أنه ليس لكعب أن يعلم الغيب  
وإنما علمه عند الله ومن المحتمل أن لا يكون لكعب الأحبار يد في هذه المؤامرة إلا

انه علمها واراد ان يمرض بذكرها لعمر رضي الله عنه بالكناية تحذيراً له ولم يشأ ان يصرح له بذلك لاسر لانعلمه الا ان عمر رضي الله عنه لم يلبأ سلامة صدره بقوله ولم يشدد عليه في السؤال وربما لم يخطر له ذلك الا صرفي بال لما يعلمه من نفسه من القيام على الحق والعدل وانصاف الناس مسلمهم وغير مسلمهم وعمرهم وعجبهم ومن كان هذا شأنه يكون بالطبع آمناً غائلة الناس وغدر الغادرين وخصوصاً عمر بن الخطاب الذي يحكي انه جاءه مرة رسول من قبل ملك الروم فوجده قائماً على الارض متوسداً الحصا فقال : قد ات عدلت فأمنت فمنت . ولكن قدر على المسلمين ان يتغلبوا عن مضرة وجود امثال اولئك الدخلاء في المدينة في مثل عصر عمر الذي كانت فيه جيوشه تضرب في انحاء الارض وتتل عروش الملوك وتزعزع اركان الممالك وتشيد بنيان الاسلام وهذا كله مما يحفظ قلوب الاعداء ويطوي جوانحهم على دغل ويستدعي الاتقاء لمثل ابي لؤلؤة والهرمزان وجنيته وامثالهم من الدخلاء ولا ينبغي ان يحسن بهم الظن الا مع الاحتياط والتحذير ثم يتأسون تأرهم وتضعف في نفوسهم اسباب الضغن ويسكنون الى سلطان المسلمين ويألفون حكم الاسلام ويوثق باخلاصهم في الطاعة وامانة الجوار هذا مع ان عمر رضي الله عنه كان يكره وجود الا حاكم في المدينة فلا ندري لهذا السبب ام لغيره فقد اخرج في المناقب عن ابن عمر قال كان عمر يكتب لامراء الجيوش لا تجلبوا علينا من الملوح احد أجرت عليه المواسي فلما طمنه غلام المنيرة قال الم اقل لكم لا تجلبوا علينا من الملوح احد أفلبتموني : فربما كان على علم وبينة مما يظنون الا انه لم يظن انهم يجرأون عليه مادام قائماً فيهم وفي كل الرعية بالقسط هذا ولما طمن عمر قال لابن عباس انظر من قتلتني فقال ساعة ثم جاء فقال غلام المنيرة بن شعبة : قال الصنع : قال نعم : قال قاتله الله لقد امرت به معروفًا

فالحمد لله الذي لم يجعل مني يدي رجل يدعي الاسلام ولما حمل الى يتهجرع الناس عليه جزا شديدا وكان له ان تصبهم مصيدة قبل يومئذ وأما هو رضي الله تعالى عنه فقد أظهر من الثبات والجلد ما هو معروف به في حال الشدة والرخاء وكان اول همه النظر في أمر الخلافة وتقريرها على وجه يمنع من حصول الفتنة بعده فرأى ورأيه الحق ان يتركها شورى بين النضر الذين توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو عنهم راض قعيل وبلغ به الحرص على دفع الفتنة وتجميل نصب الخليفة بعده ان امر المقداد بما أمره كي لا يكون بينهم فتنة وان كانت فان تقمع بالسيف

وفي المناقب عن ابن عمر ان عمر دعا بطيب ينظر في جرحه فجاءه بطيب من الانصار من بني معاوية فسقاه لبنا فخرج من الطمئة أبيض فقال له الطيب يا أمير المؤمنين اعهـد : فقال عمر صدقي أخو بني معاوية ولو قلت غير ذلك لكذبتك : فبكى عليه القوم حين سمعوا فقال لا تبكوا علينا من كان باكيا فليخرج ألم تسمعوا ما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعنـب الميت يبكاء اهله عليه وفيه عن جعفر بن محمد : قال لما طعن عمر اجتمع اليه البديرون المهاجرون والانصار فقال لابن عباس اخرج اليهم فسلمهم عن ملاء منكم ومشورة كان هذا الذي اصابني قال فخرج ابن عباس فسلمهم فقال القوم لا والله ولا والله ان زاد الله في عمرك من أعمارنا

وفي العقد عن ابن عباس قال دخلت على عمر بن الخطاب في أيام طعته وهو مضطجع على وسادة من أدم وعنده جماعة من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فقال له رجل ليس عليك بأس : قال لئن لم يكن علي اليوم ليكون بعد اليوم وان للحياة نصيبا من القلب وان للموت لكربة وقد كنت أحب ان أتجي نفسي وأتجو منكم وما كنت من أمركم الا كالفرق يرى الحياة فيرجوها ويمحشى ان يموت دونها

فهو يركض بيديه ورجليه . واشد من الطريق الذي يرى الجنة والنار وهو مشغول  
ولقد تركت زهرتك كما هي ما لبستها فأخلفها . وعمرتكم بأنة في اكمامها ما أكلتها  
وما جئيت ما جئيت الا لكم وما تركت ورثتي درهما ما عدا ثلاثين او أربعين  
درهما : ثم بكى وبكى الناس معه : فقلت والله يا أمير المؤمنين أبشروا الله لقد رسول  
الله صلى الله عليه وسلم وهو عنك راض ومات أبو بكر وهو عنك راض وان  
المسلمين راضون عنك : قال ( أي عمر ) المنور والله من غررتموه أما والله لو ان  
لي ما بين للشرق والغرب لا قنيت به من هول المطلاع

وفيه من هشام بن عروة عن أبيه قال : لما طعن عمر بن الخطاب قيل له يا  
أمير المؤمنين لو استخفقت : قال ان تركتكم فقد ترككم من هو خير مني وان  
استخفقت فقد استخف عليكم من هو خير مني ولو كان أبو عبيدة بن الجراح حياً  
لاستخفقت فان سألني ربي قلت سمعت نبيك يقول انه أمين هذه الأمة ولو كان  
سالم مولى حذيفة حياً لاستخفقت فان سألني ربي قلت سمعت نبيك يقول ان سالما  
ليحب الله جبالو لم يخفه ما عصاه قيل له فلو أنك عهدت الى عبدالله فانه له أهل في  
دينه وفضله وقديم اسلامه قال : بحسب آل الخطاب ان يحاسب منهم رجل واحد  
عن أمية محمد ولوددت أني نجوت من هذا الامر كفافاً لابي ولا علي : ثم راحوا  
فقاتوا يا أمير المؤمنين لوعهدت فقال : قد كنت اجمت بعد مقاتلي لكم ان اولي  
رجلاً أمركم ارجو ان يحملكم على الحق وأشار الى علي بن ابي طالب ثم رأيت ان  
لا تحملها حياً ولا ميتاً فليكن به ولا . ارهط الذين قال فيهم النبي صلى الله عليه وسلم  
لهم من أهل الجنة وذكر السيرة واستتمت من الشورى سعيد بن زيد وقال عن  
السة فليختاروا منهم رجلاً فاذا ولوكم والياً فأحسنوا موازرتة ( أي معاونته ) في  
حديث طويل سيأتي معنا ما هو بمنتهى في قصة الشورى ان شاء الله

ومن هذا تلم مقدار حرج الموقف في منصب الخلافة الرفيع حتى ان عمر لم يقبل أن يتحمل مسؤوليته بمدا الموت كما تحملها في الحياة وانما يعرف هذه المسؤولية من كان له دين يردعه كعمر بن الخطاب رضي الله عنه واخوانه من الخلفاء الراشدين أخرج في أسد الغابة عن عمرو بن ميمون في حديث طويل ان عمر قال لابنه يا عبد الله بن عمر انظر ما علي من الدين فحسبوه فوجدوه ستة وثمانين ألفاً قال ان وفي له مال آل عمر فأدوه من أموالهم والأفلس في بني عدي فان لم تقف أموالهم فسل في قريش ولا تقدم الى غيرهم فأدعني هذا المال وانطلق الى عائشة أم المؤمنين فقل لها اقرأ عليك عمر السلام ولا تقل أمير المؤمنين فاني لست اليوم للمؤمنين أميراً وقل يستأذن عمر بن الخطاب ان يدفن مع صاحبيه فلم (أي عبد الله) واستأذن ودخل عليها فوجدها قاعدة تبكي فقال اقرأ عليك عمر بن الخطاب السلام ويستأذن ان يدفن مع صاحبيه : فقالت كنت اريده لنفسى ولا ورن به اليوم على نفسي : فلما اقبل قيل هذا عبد الله بن عمر قد جاء : قال عمر ارفعوني فأسنده رجل اليه فقال ما لديك قال الذي تحب قد اذنت : قال الحمد لله ما كان شيء أهم الى من ذلك فاذا انا قبضت فاحملوني ثم سلم فقل يستأذن عمر بن الخطاب فاز اذنت لي فادخلوني وان ردتني ردوني الى مقابر المسلمين

روي انه لما قتل عمر قال لابنه عبد الله ضع خدي على الارض فوضعه على الارض فجعل يقول ويلى ويلى أي ان لم يغفر لي ربي ثم مات ولما توفي صلى عليه في المسجد وحمل على سرير رسول الله صلى الله عليه وسلم وغسله ابنه عبد الرحمن وصلى عليه صبيب وكان تقدم قبل ذلك علي وعثمان للصلاة عليه فقال عبد الرحمن لا اله الا الله ما أحرصكما على الامرة أما علمنا ان أمير المؤمنين قال ليصل بالناس صبيب

قال في اسد الغابة روي أبو بكر بن اسماعيل بن محمد بن سعدانه قال طعن  
عمر يوم الاربعاء لاربع ليال بقين من ذي الحجة سنة ثلاث وعشرين ودفن يوم  
الاحد هلال المحرم سنة اربع وعشرين وكانت خلافته عشرين وخمسة اشهر  
وواحد وعشرين يوماً قال : وقال عثمان بن محمد الاحمسي هذا وم توفي عمر لاربع  
ليال بقين من ذي الحجة وبويع عثمان يوم الاثنين ليلة بقيت من ذي الحجة  
وتوفي عمر وهو ابن ثلاث وستين سنة وقيل اقل والاوّل أصح الأقوال  
في عمره

### ﴿وصيته لمن يخلفه﴾

اخرج ابن الجوزي وغيره من الحفاظ والمحدثين عن ابن عمر انه قال :  
دفع الي عمر كتاباً فقال اذا اجتمع الناس على رجل فادفع اليه هذا الكتاب  
واقراء مني السلام فاذا فيه

اوصي الخليفة من بعدي بتقوى الله وأوصيه بالمهاجرين الأولين : الذين  
اخرجوا من ديارهم وأموالهم يتبعون فضلاً من الله ورضواناً وينصرون الله  
ورسوله : ان يعرف حقهم ويحفظ لهم كرامتهم . وأوصيه بالانصار خيراً ( الذين  
تبؤا الدار والايمان من قبلهم يحبون من هاجر اليهم ولا يجدون في صدورهم  
حاجة مما أوتوا ) الى قوله تعالى : المفلحون : ان يقبل من محسنهم ويتجاوز عن  
مسيئتهم وان يشركوا في الامر . وأوصيه بذمة <sup>(١)</sup> الله وذمة محمد صلى الله  
عليه وسلم ان يوفي بهدم ولا يكفوا فوق طاقتهم وان يقاتل من وراءهم  
( أي يحميهم ) اهـ

(١) وهم أهل الذمة من غير المسلمين ويدخل فيها الفرس والكتاييون وكل  
من رضي بدفع الجزية للمسلمين فصار ذمة له ما لهم وعليه ما عليهم

هكذا اتهمت حياة هذا الرجل العظيم نية طاهرة بعد ان فتح الممالك وورث منار الاسلام وبسط بساط العدل وبث روح الجد والنشاط في العرب وأسس لهم ذلك الملك المريض وقل بهم جيوش فارس والروم ووراهم على المغاف وكف يد الظلم واحترام اليهود والوفاء بالذمة كما أمر به الاسلام وقررت شريعة محمد عليه الصلاة والسلام فسمعت بحياته الرعية من سائر الملل ودخل الامم في طور جديد من الحرية والعدل والأمن والراحة لم يكونوا يهدونه ولم يكن لأسلافهم أن يروه وبلغ به الحرص على ذلك البذار الطيب الذي بذره في المسلمين أن أوصى عند آخر نسمة من حياته بتلك الوصية الثراء التي تدل على المهمة العالية والشيم الطاهرة والاخلاق البارة التي اكتسبها عمر من نية طيبة عليه الصلاة والسلام فكان خير قدوة للمسلمين وذكرى القصر الخالد لهم بين الناس أجمعين لما توفي عمر أكثر الشعراء من مرأيه فرثاه حسان بن ثابت وعاتكة بنت زيد بن عمرو بن نفيل وكانت زوجه وغيرها

( صفته )

قال في أسد الغابة كان عمر أعسر يسراً يعمل بكنتا يديه وكان أصلع طويلاً قد فرغ<sup>(١)</sup> الناس كأنه على دابة وقال الواقدي كان عمر أبيض أمهق<sup>(٢)</sup> تملوه حمرة يصفر لحيته وانما تغير لونه عام الرمادة لانه أكثر من أكل الزيت وحرم على نفسه السمن واللبن حتى ينحصب الناس : وقال بعضهم انه كان أسمر شديد السمرة وهو الاكثر عند أهل العلم

(١) علام (٢) الابيض لاحمره فيه



### باب

ولده وعماله

( ولده )

قال ابن قتية ولد عمر بن الخطاب م عبد الله وخصة أمهما زينب بنت مظلون : وعبيد الله ( وهو الذي قتل الهرمزان وجنيته ) وأمه مليكة بنت جرجول الخزاعية : وهاشم وأمه جميلة بنت عاصم بن ثابت حمي الدبر : وفاطمة وزيد وأمهما أم كلثوم بنت علي بن أبي طالب : ومجير واسمه عبد الرحمن : وابو شحمة ( وهو الذي حده أبوه في الخرفات ) واسمه أيضاً عبد الرحمن : وبنات أخرى وأما الذين أعقبوا من أولاد عمر فهم عبد الله وعبيد الله وهاشم ومجير وعقب مجير هذا بادوا ولم يبق منهم أحد

( عماله )

كان عماله على الامصار سنة ٢٣ أي السنة التي توفي بها على مكة نافع بن عبد الحارث الخزاعي . وعلى الطائف سفيان بن عبد الله الثقفي وعلى الكوفة المنيرة ابن شبة وعلى البصرة أبو موسى الأشعري . وعلى مصر عمرو بن العاص . وعلى دمشق معاوية بن أبي سفيان . وعلى حمص عمير بن سعد وعلى البحرين وما حولها عثمان بن أبي العاص الثقفي وعماله في الحرب من علنا من القواد الذين مر ذكرهم قبل وكتبه زيد بن ثابت وكتب له ميثيب أيضاً وعلى بيت ماله عبد الله بن أرقم وحاجبه يرفاً مولاه

### باب

الحالة الاجتماعية على عهده

كانت الحالة الاجتماعية على عهد عمر غير هائلة بكر رضي الله عنهما إذ

توطد على عهد الثاني للمسلمين الملك وشيدت دولتهم الدولة وصارت تلك الامة العربية المشهورة بالانقسام والتفرق والجهل بامور الدولة والانتهاش في الجلالة وسذاجة القطرة سائسة ملك وربة سطوة وعبد ومقننة قانون وصاحبة دين جعلها أمة تذكر في التاريخ بلها أعظم الامم وكانت تلك الحياة العربية والجامعة المليقة مع انها بادية الظهور تنمو بسرعة وتؤذن باقتراب عظيم يحدث في أنحاء العالم وتهزله أركان الدول العظمى يومئذ حيث اندفعت هذه الامة بقوة الجامعة الاسلامية والاتحاد القومي على أطراف الممالك المجاورة لها وهي فارس والروم فانزعجت من الأولى سلطاتها وتغلقت بجيوشها في أحشاء بلادها وقلبت سرير ملكها وأزعجت قادتها ورؤساءها وأجأت لانكماش الى أطراف البلاد الشرقية والتخلي عن الملك أسرة الاكاسرة من ملوكها وانقضت من الثانية أطرافها وقلعت عن سورية والجزيرة ومصر ظلها وهي تقدم في داخل بلادها وتهدد بالهجوم عاصمة الامبراطور

تأصلت في تلك الممالك جذور الاستعباد وتناش الروم معنى الحرية التي كان يقاتل دونها أسلافهم الرومان ويدافعون عنها يد الامبراطرة والملوك وخنع الفرس للاكاسرة واستعبدوا لاشراف البلاد فألف الفريقان حكم الببودية وفقدوا مبدأ الاعتماد على النفس والاستقلال الذاتي في الحياة فجاءهم العرب وقد امتزج في دولتهم حب الحرية حتى ما يطيقون علو امير المؤمنين عليهم واستشاره بشي من أمورهم دونهم كما رأيت فيما مر فنفثوا في روعهم روحاً جديدة من حب الاستقلال الذاتي والحرية الشخصية فهبوا كن نشط من عقال فوضعوا ايديهم في أيدي الغالين علامة الشكر والوفاء وشعروا حينئذ بأنهم بشر لا ينحطون في الحقوق العامة عن مرتبة الامراء وبلغ بهم ذلك ان لما أهيئ رجل مصري من

ابن أمير مصر عمرو بن العاص شخص الى مقر الخلافة يشكوه ويطلب انتصافه منه ولم يبد الا بعد ان استنزل أباه عن منصة إمارة قديم هو وابنه الى المدينة وأقاما ذلك الفرد من الرعية بمحضور الخليفة كما سبق إرادته في غير هذا المحل وما نعلم ان قوما بلغت بهم الحرية الشخصية يوماً مبلغها في ذلك العصر وتمتوا بمثل مثل ذلك المدل وهو حال ما أمناه لتلك الامم يومئذ من حال رفعهم من حضيض النذل والعبودية الى ذرى العز والحرية وبشرهم بمصر جديد وسعادة ما عليها مزيد خالط العرب هذه الأمم ودال اليهم ذلك الملك المريض ورأوا أبهة الحضارة واستشعروا بلزوم الحياة المدنية للامم الغالبة وليس لهم من ذلك الا الاستمداد القطري لقبول الخير والشر والشرع الالهي الذي دعاهم الى الخروج من ظلمات البداوة فآخذوا بحكم الضرورة يقلدون مجاورهم في المادات وبدأوا يبارونهم في مضمار الحياة وكان مطمح نظرهم وأول عملهم بالطبع تقليد مجاورهم في الامور الحربية واستعمال آلات القتال الفارسية والرومية ليقابلوا القوة بمثلها ويسدوا لهذه الفتوح عدتها ثم طرّقوا من ذلك الى الامور السياسية والادارية فوضع الخليفة عمر رضي الله عنه التاريخ ودون الدواوين على نحو ما هو موجود في الدولتين الرومية والفارسية ثم أقبل على ترتيب الولايات وتقسيم الاعمال وانتقاء المال ثم فرض الاعطيات وقرر مصرف النبي في غير سرف ولا تقتير ونشر جناح الامن وأقام ميزان المدل وقرر اصول الجباية بلا اجحاف في حقوق الرعية ولا غبن للدولة فم الرخاء وبدأت مظاهر العمران تتجلى في أنحاء المملكة وانهال الثنى والثروة على القامحين وخطوا خطى خفيفة الى ميدان الراحة والنعيم مع الأخذ على الشكائم والتخوشن في المسأكل والملبس والتوسط في المشي والقصد في الافاق والامساك عن البذل خوف الاخذ على أيديهم من عمر بن

الحطاب رضي الله عنه كما أخذ على يد خالد بن الوليد اذ وصل بشرة آلاف من الدرام شريفاً من أشرف العرب كما رأيت في باب سياسته مع المال هذا من وجه ومن وجه آخر فإن عمر رضي الله عنه لم يدع للعرب بعد اذ دفع بهم في غمار الحضارة وقذف بهم الى ميدان الحروب وقتاً للاخلاق الى الراحة والايواء الى ظل التنعم والسكون تحت كنف الامصار بل شغلهم عن ذلك بالفتح وألهمهم بادخار المغنم عن التمتع بها ريثما يقل من غرب الدول المجاورة ويأمن غائلة الاعمى المغلوبة وكان له بهذا ما رب أخرى أيضاً وهي أشغال العرب في الحرب وزجهم في مضمار الفتح لياتسوا بأصول الاجتماع والحضارة وتبديل أخلاقهم الجافية وتزول من نفوسهم أسباب التنافر والانتفاء الى العصية الداعية الى الشقاق والفرقة بذلك على هذا ما كتبه لابي موسى الاشعري في الكتاب عدد ٦ الذي جاء في باب كتبه وأمره فيه بأن يضرب من ينادي بالعصية بالسيف استفاد العرب في حالتهم الاجتماعية من هذه السياسة العنصرية لكن اندفاعهم للفتح وتفرغهم في انحاء الممالك وتسجلهم في ذلك الظهور قبل تأصل الدين في عامتهم نشأ عنه بعد تشويش في الدين وللملك منه عدم التمكن من محو آثار الوثنية من البلاد المفتحة مع دخول أهلها في الاسلام وانما اختفت هذه الآثار حينئذ بدأت تظهر ثاية منصبة بصيغة أخرى دعت لسرعة تفرق أهواء المسلمين وظهور البدع والمبتدعين خصوصاً بين الاعاجم من المسلمين مما لا محل لاعداده وذكره في هذا المقام . ومنه سرعة تهقر الامة العربية بمقدار سرعة تقدمها في الحضارة والمدنية الى غير ذلك من الامور التي ربما عير مناذكرها في هذا الكتاب ومع هذا فاذا نظرنا من جهة أخرى الى سياسة عمر في تعجل الفتح نرى لها فوائد كبيرة في حينها وذلك لان دفعه للقوم الى الفتح في ايام الظهور وحين التحمس

مهد لهم السيل لتهر الامم وتدوين الممالك لا سيما وانه كان من ورائهم جزاء الله عنا وغمهم خير الجزاء يؤدبهم بأدبه ويحملهم على القناعة والقصد ويحبب فيهم الامم ويقل ايديهم عن التطاول الى حقوق الغير ويأمرهم بحاسنة الناس وحماية أهل النعمة حتى كان من ذلك ان ارتاح لحكمهم الشعوب وسهل عليهم استخضاع الأقوام وبث دعوة الاسلام فلم يخرج على سلطانهم خارج اياء لحكمهم أو تظلموا من سياستهم مع حداثة عهدهم في الفتح وقلة الحامية منهم بين ظهراني الشعوب الخاضعين لسلطانهم الآمنين في أوطنهم

بسط المسلمون على عهد يد السلطة على الشعوب واستفتحوا أغلاق الكنوز وملكوا ما ملكوا من البلاد ومع هذا فلم تأخذهم الدنيا بزخارفها ولم يفرغ الغنى والسلطان بالنعيم ولم يبطرهم المال ولم تخط بهم الحضارة الاخطى قليلة الى الامام فكانوا وسطا في المعيشة في كل الامور ذلك لان عمر بن الخطاب رضي الله عنه كان يريد على البطء في السير في طريق الترقى ويحملهم على التوسط في العيش فلا يمنهم منأولاً يدفعهم دفعا للهم الا الامراء والمال فانه كان يحملهم على طريقته في التقشف وشطف العيش لحكمة ذكرناها فيما سبق من هذا الكتاب بذلك على هذا كتابه الى أبي موسى الاشعري الذي يقول له فيه : بلنبي انه فشت لك ولا هلك هيثة في الطعم والملبس : وينصحه بالترام القصد . وتأنيبه لسعد بن ابي وقاص على ان سمي داره في البصرة قصر سعد وغير هذا من اخباره الكثيرة مع المال ومنها تعرضه عليهم ان لا يأكلوا ثيابا ولا يركبوا برذونا الخ ما جاء في باب سياسته مع المال وأما معاملة المسلمين فكان لا يريد على هذا الحال ولا يمنهم عن التمتع بما احل الله لهم من الطيبات بل يرغب حملهم على طريق الوسط وحسبك دليلا على هذا كتابه الى أبي عبيدة بن الجراح الذي يلومه فيه

على رحيله من انطاكية لطيب هوائها وتنم للسليين فيها  
وأما انه كان يريد على البطء في السير في طريق الترقى فيدلك عليه مارواه  
عامة أهل السير أن الاخف بن قيس وفد عليه مرة وتكلم عن أهل البصرة  
بكلام دل صر على سعة عقله فاحتبه عنده حولا وأشهر أتم سرحه وكذلك فعل  
مع زياد بن أبيه لما وفد عليه من العراق ورأى فيه قوة المارضة والعظنة وزلاقة  
اللسان احتبه عنده ولما سأله زياد عن السب قال كرهت أن أحمل الناس على  
فضل عقلك . وإنما كان يريد للعرب بهذه السياسة الترقى التدريجي حتي في  
المدارك على أن غلطهم الامم وسكني الامصار غير ولا شك من أخلاقهم ولأن  
من طباعهم وزاد في معارفهم ولا يقل أن قوما كانوا يظنون الكافور ملحا أيام فتح  
المدائن تصير اليهم كنوز الارض بعد ذلك ويسوسون الامم بالاستعداد عظيم في  
قوى المدارك كن في نفوسهم وأظهره الاحتكاك بتلك الامم على وجه خال  
بالطبع عن كل شائبة من شوائب التصنع والخلل المشهور بهما أهل الامصار في ذلك  
المصر وفي كل عصر فهم اذن كانوا أحسن أخلاقا وأسد عملا على سذاجة فطرتهم  
وجدة اسلامهم ممن حاربهم من الامم وهذا شأن لا ينكر على مثل عصر عمر  
رضي الله عنه الذي دأب فيه هذا الخليفة العظيم على تدريب هذه الأمة على أصول  
السياسة وتهذيبها على وفق . اجاء به القرآن من آيات الحث والترغيب في  
أسباب الظهور على الامم بذلك على هذا مارواه الطبري في أخبار القادسية أن  
رستم زعيم القيس وقائدهم قال يومئذ : أكل عمر كبدي أحرق الله كبده علم  
هؤلاء حتى علوا : وفيه دليل على أن العرب لم يكونوا قبل الاسلام في نظر القيس  
شيئا مذكورا لعدم عن أسباب الحضارة واغراقهم في الجهالة ولما اجتمعوا  
على كلمة الاسلام وانكفأوا على مملكتي فارس والروم وظفروا بحسن قيادة عمر

رضي الله عنه بدولتي القرس والروم عرف رستم وأشباهه من زعماء الدولة الفارسية عظم قدر عمر بن الخطاب وبمد نظرهم في السياسة وحسن قيامه على تربية المسلمين وتعليمهم كيف تكون حياة الأمم ولهذا قال رستم ما قال ولا جرم فلا خلاص الراعي لله وجهه لرعيته وحسن قيامه على مصالح الأمة دخل عظيم في تسودهم على الأمم وتززم بالعلم والقوة والمكس بالمكس

وبالجملة فالحالة الاجتماعية على عهد عمر بن الخطاب رضي الله عنه على حداثة عهد أهلها في نسيم ذرى الارتقاء تمثلها لك سيرة هذا الخليفة الجليل في قالب الجدة والاستقامة والمزينة وتظهرها لديك في مظهر النهوض الى ارتقاء قم المجد التي انتهى اليها المسلمون فيما بعد بسيرم سيراً حثيثاً مدة تزيد على جيلين وقوا بعدها وقفة المستريح من وعاء سفر شاق للتلذذ بجني ثمرات الجهد والنشاط والعمل وهكذا حتى تثير الحال واقلب الجهد والنشاط الى فتور وإهمال وكان بعد ذلك ما كان من هبوط مستر بطن بنا الآن ان فقدنا كل حول وقوة الا من السفساف والاوهام وكل اشتغال الا بالباطيل وكل سبي الا وراء الرب والالقاء التي أضحكت طينا الأمم وأسرت ببقية الاخلاق الفاضلة فينا الى هوة المدمم : والغريون يبعثون الينا كل يوم بنذير من الرهبوت والقوة وواعظ من العلم والاعتبار ومنبه من التسلط على الممالك الاسلامية والديار الشرقية ومرشد الى كيف تكون حياة الأمم وسيادة الشعوب ونحن سكوت لا يسمعون لنا ركزاً الا في تهاور ولا يحسون منا حركة الا الى تداور قد امتزج الاستعباد في نفوسنا حتى مانطق الحرية ولا نرضى العلم ولا نقبل التذرع الى السيادة والسمي الى المجد وهي حالة يا الله تمزق غشاء القلوب وتنذر بشق الجيوب فواغوثاه وواعمره

## ﴿ اعتذار ﴾

هذا جهدهما استطعته في استقصاء أخبار رجل الأمة العظيم عمر بن الخطاب رضي الله عنه واني لأرجو بمأذنه من الجهد وما طأنته من النصب وتعب الفكر في تطبيق الحوادث وجمع الاشباه والنظائر وضرب الامثال وتحقيق الاخبار واستنتاج النتائج واداء النصيحة أن يقابل قومي خدمتي هذه بالقبول ويحملوا كل ما خطه قلبي على تحمل الاخلاص في خدمة الملة والحق والله يشهد اني لا غرض لي أربي اليه سواء ولا أرغب في هذه الحياة الا فيه فان أصبت فيما كتبت فذلك ما أتمناه والا فالإنسان محل الخطأ وصاحب الفضل من ردائي خطائي ونهني الى غلطي لاصطحه في الجزء الذي يلي هذا الجزء وحسبي ما رأيته من قومي في جميع الاقطار الاسلامية من الاقبال على الجزء الاول من هذا الكتاب فتشيطاً لي ودافئاً لي الى المضي في عملي والمتابعة على اتمام هذا الكتاب على أسلوبه الجديد مما طأنت من المشاق ولا قيت من التعب اذ كل شيء سهل بعد رضي قومي عن كتابي هذا . وقد بث رضائهم في نفسي رجاءً عظيماً في تحقيق أمني التي قصاراهاتني به العقول الراقدة لا القافدة الى سير أسلافهم الكرام ورجال الاسلام العظام الذين يمثلون صورة الحياة العالمة في أحلى مظاهر الجدة والقوة والنشاط فيقوم منها خيال في النفوس الخادمة يزعمها عن مواطن الخمول والذيلة وينهض بها الى تناول الجدة من قته الشاغرة بوسائل الجدة لا بالوسائل السافلة والله ملهم الصواب

هذا وقد كنت وعدت قراء الجزء الاول بان أصدر هذا الجزء مشتملاً على سيرة عمر بن الخطاب ومن اشتهر في دولته وبهذا عنون هذا الجزء الآتي لما انتهت من سيرة عمر رضي الله عنه وجدت ان الجزء قد زاد عن الحجم الذي قدرناه له ولو أضيفت اليه سيرة رجال عمر بن الخطاب رضي الله عنه لما وسعنا



الوفاء بشرط بيع الاجزاء بثمان هين وخالف ذلك رغبتى في تميم الكتاب لاسيما وان كثيراً من قراء الجزء الاول سألوني سرعة انجاز سيرة رجل الاسلام عمر بن الخطاب لهذا رأيت أن اصدر هذا الجزء خلواً من سيرة مشهوري الرجال في خلافة عمر رضي الله عنه وان أرجعها الى الجزء الذي يليه فاسأل القراء للمدرة كما أسأل الله التوفيق انه أكرم مسؤول

﴿ كلمة للجرائد ﴾

﴿ وشكر للمتقدين ﴾

انتمست في الجزء الماضي من اهل الفضل وارباب الجرائد الانتقاد على ما في ذلك الجزء من خطأ ربما بدر به القلم لاصحفي في هذا الجزء فسبق بهذا التفضل من المجلات العلمية كل من مجلة المقتطف والهلل الشهيرتين اللتين خصتا بخدمة المعارف والعلم منذ أنشئنا الى هذا المهد فطلبت اليّ الاولى أن اوسع النظري في تواريخ النربين واستقصي منها حالة دولة الروم على عهد الفتح الاسلامي لا توسع في بيان الملل والاسباب التي أوجبت قهوتك الدولة بواسطة الجيوش العربية وفي الحقيقة فان هذا الامر من الامور الجديرة بتدقيق المؤرخين اخلقة بالنظر والتأمل لهذا راجعت اشهر التواريخ الافرنجية التي كتبت عن العرب والروم في ذلك العهد كتاريخ الامبراطورية الشرقية لادوردجيون الانكليزي وتاريخ العرب للمؤرخ الفرنسي ديبرجي والذي رأيت فيهما وفي غيرهما من التواريخ مالا تخلو منه كل دولة في مبادئ ضعفها من الفاسد الاجتماعية والسياسية كالظلم وحب الشهوات ونبد القانون وتجاذب أطراف الرئاسة وغير ذلك وزاد عليه في الدولة البنزطية فاقم خطب المجادلات الدينية التي اودت بحياة القوم السياسية الا ان الامبراطور هرقل كان والحق يقال عضداً عظيماً لهذه الدولة في حال

ضمهما ذلك لانه من أعظم الملوك البرنطين وأشد حرساً على حياة الدولة كما نرى ذلك من وقائمه الشديدة مع المسلمين ومكافئته لهم بجيوش الروم مكافئة أهل العزيمة والحزم ومهاجمته لهم الكرة بعد الكرة لكن لم ينع عنه ذلك الكفاح شيئاً في جانب قوة المسلمين وكفاءة قوادم المظالم على أن الاطلاع على تاريخ الروم وأخبار دولة الخلفاء الراشدين في عهد الفتح ولو مجردة عن التطبيقات السياسية والقياسية يكفي المؤرخ أن يستخرج الملل والاسباب من ثنايا السطور ومنشقات الاخبار وقد بذلت في هذا الجزء جهد المستطاع في تتبع المال السياسية والاجتماعية التي دعت لسرعة ظفر المسلمين بدولة القروس والروم يومئذ ولم أَدع خبراً من الاخبار الا أردفته بما خطرتي من الحواطر الفلسفية أو وقتت عليه من الحقائق التاريخية لأمثل ذلك المصير في صورة يراها القاري كأنما هو فيه خصوصاً فيما يتعلق بدولة الخلفاء الراشدين وسياسة المسلمين فان أصبت فيما قلت وبينت ثمة فذلك هو المطلوب والافوق كل ذي علم عليم وللمقتطف في تنبيهي الى ذلك فضل أشكره عليه من صميم القواد

انتقد المقتطف الاخر كلاماً آخر من كتابي وسألني بياناً عن هو المسؤول عن بعض الحوادث التاريخية التي جرت في بعض انحاء القطر السوري في منتصف القرن الماضي والجواب عن هذا لاعلاقة له بهذا الجزء وانما هو من خصائص الاجزاء الاخيرة من هذا الكتاب وسيأتي في محله ان شاء الله وأما مجلة الهلال النراء فقد انتقدت علي قولي في الجزء الماضي أن دمشق كانت على عهد الفتح الاسلامي حاضرة بني غسان وقد أفردت للجواب عن هذا الانتقاد فصلاً مخصوصاً في هذا الجزء فيه البيان الكافي فلاحاجة هنا لتير اسدائها شكوى ومشاركتها في أجرى لانها كاتب السبب في استقصائي للدلة

التاريخية التي اذا لم تعد في بابها اليقين فاتها تكون عوناً للباحثين  
وحبذا لو حذفت حذوها تين المجتئين كل المجلات العربية في انتقاد الكتاب  
وتبع ما فيه من الخطأ إذن والله لرادتي انبعاثاً لتحقيق الاخبار وبسط الافكار  
ونيهتي الى ما ربما لم يخطر لي من الحوادث التاريخية في بال اذا لم اجزاء لا يتناولها  
عقل الفرد والأمة جسم لا يتحرك عضومنه الا بالاستماعة باخيه فما بال مجلاتنا  
التي هي صون المعارف وسند الباحثين ومنار المسترشدين لا تفيض من كنوزها  
على المؤلفين الاقوال أحسن واجاد ألعلماء تجهل ان مدرسة الامة العامة هي الكتب  
والمؤلفات وان الجرائد هي السيطرة على هذه المدرسة المكلفة بتعهداتها بالنظر  
والبحث فيما يفسد اخلاق الناس او يصلحها من خير او شر وحق او باطل  
اولعلماء تجهل ان معظم البلاء الذي حل بالشرقيين عامة والمسلمين خاصة انما  
كان منشأوه الكتب التي شحنت بالباطل وانتزعت من النفوس ملكات  
العلم الصحيح فأفسدت الاخلاق وأضعفت العقول وجعلت الحق والباطل في  
نظر أكثر الناس سواء بل جعلت الحق عند فريق كبير تابعاً للاهواء ان شامت  
جملته باطلاً وضربت به وجوه الماء

ان جرائد الشرق ولا نكران للحق مصابة بنفس مصاب الأمة لم تستثن  
من ذلك البلاء لانها لا تحفظ على صفحاتها المؤلفين غير المدح والاطراء فلا  
تبه المؤلفين الى حقيقة ولا تمنعهم من سرد باطل

هذا وما خلا المجلات قد انتقد علي بعض الادباء إغفالي تفسير الالفاظ  
اللغوية التي وردت في كلام القوم في الجزء الماضي على اني لم أعظمها الا اقتصاداً  
لوقت كما نهت على ذلك ثمة ومع هذا قد استدركت هذا الخطأ في هذا الجزء  
قسرت الالفاظ اللغوية الا ما كان منها كثير التداول مفهوماً بقرينة المجاورة

فاني لم أفسره اعتماداً على ذكاء القارئ

وقد نبهني بعضهم ايضاً الى غلطات مطبعية غير ماصححتها في آخر ذلك الجزء فزمت ان أضيفها الى فهرس الخطأ والصواب الذي يلحق بهذا الجزء وانتقد علي بعضهم كثرة استعمال الالفاظ الدفينة كالبدء بالدعاء والصلاة والترضي بحجة ان التاريخ ينبغي ان يكون خلواً من ذلك الحشو اذ يقرأه المسلم وغير المسلم ومن يرى لزوم الدعاء ومن لا يراه

ونحن مع علمنا بأن هذا شيء لم يرد عن لسان الصحابة والتابعين بل اصطلاح عليه بعض المحدثين بقصد تعظيم الصحابة وان لم يؤولا من الفضيلة الذاتية ما يفتنهم عن مثل هذا التعظيم وان اكبر المحدثين والمؤرخين كابن جرير الطبري لم يستعمل الدعاء في تاريخه الا لكبار الصحابة واستعمله بالترحم لا بالترضي وفيه دليل على أن وجوب التعظيم انما هو في القلب لا في اللسان والمؤرخ في الخيار باستعمال أية صيغة من صيغ التعظيم القولية أو عدمه

مع هذا كله فاني لم أر بأساً من اراد ذلك الدعاء اقتداء بالائمة المحدثين الا اني رمزت اليه بحرفي (رض) على اصطلاح بعض المتأخرين ليتلوه من شاء ومن شاء فلا : ولا يخفى على فطنة المتقدم ان ذلك العصر عصر ديني أكثر مما هو سياسي والصحابة هم الرجال الذين قام بهم الاسلام وضيم كل انسان يستشعر بشيء من وجوب التعظيم ان لم يكن باللسان في القلب عند ذكر كل رجل عظيم من أي قبيل أو ملة كان فكيف بالمسلم عند ذكر رجال أئمة العظام وأئمة الكرام الذين رفعوا منار الاسلام واسسوا ذلك الملك العريض واعلوا شأن المسلمين

## ﴿ تليه ﴾

نقلت عن منتخب كنز المال كثيراً من الاحاديث في هذا الكتاب ولم  
أذكر اسماء المخرجين اكتفاء بالمرز والى كنز المال ليراجعه من احب معرفة  
المخرج الذي ذكر في الكنز فيرجع الى كتابه عند قصد معرفة السند وكذلك  
نقلت عن السيرة العمري لابن الجوزي التي جردها من السند أسامة بن  
مرشد واكتفى باسم الصحابي فقط كثيراً من الاحاديث المتعلقة بسيرة عمر  
رضي الله عنه وعزوتها الى السيرة ومن احب معرفة سلسلة سند كل حديث  
فليرجع الى الاصل ويوجد منه نسخة خطية في المكتبة الخديوية بمصر

---

## فهرست

الجزء الثاني من اشهر مشاهير الاسلام

مصحف	مصحف
٢٤٥ فلسطين واجنادين	عمر بن الخطاب
٢٤٩ فتح بيت المقدس	١٥٨ (باب) حاله في الجاهلية
٢٥٣ لاؤية في الاسلام	نسبه واصله وشرفه وصنعه
٢٥٨ فتح حماة واللاذقية وقنسرين	١٨٦ مكائنه عند قومه وسيرته فيهم
٢٥٩ ذكر سير هرقل الى القسطنطينيه	١٨٧ (باب) اسلامه ومحبتة
٢٦١ فتح حلب واطاكية وغيرها	١٩١ صحبتة
٢٦٣ مهاجمة هرقل لسورية بعد استقرار ملك المسلمين	١٩٦ (باب) خلافته
(ما كل حديث تحدث به العامة وندم	١٩٩ (باب) أول أعماله في الخلافة
٢٦٧) أبي عبيدة على نقله الحديث لعامة الناس	٢٠٠ اجلاء أهل نجران
٢٧١ القواد الدين حضروا فتوح الشام	٢٠٤ حكم الاسلام في المسيحيين وحكم الأوربيين في المسلمين
٢٧٢ خلاصة جغرافية ونظرة اجتماعية	٢١٦ (باب) فتوح الشام
باب فتح العراق وپارس	٢١٧ فتح دمشق
٢٨٥ انتداب أبي عبيد ووقعة الجسر وغيرها	٢٢٦ بطلان خبر
٢٨٧ موعظة	٢٢٩ بحث في هل كانت دمشق قاعدة الفسائين
٢٨٨ عود الى خبر أبي عبيد	٢٣٥ وقعة فحل
٢٨٨ موعظة أخرى	٢٣٦ يسان وطبرية
٢٩٠ عود الى خبر أبي عبيد	٢٣٧ مرج الروم
٢٩٥ شجاعة النساء المسلمات	٢٣٨ ذكر بلبك وحصن وسواحل ودمشق
٢٩٧ عود الى خبر اشقي	٢٣٩ تحقيق خبر اجنادين والبرموك
٢٩٧ اكية على دوة النمرس قيل الفتح	واختلاف المؤرخين فيها

صحيفة

صحيفة

- ٢٩٩ استعداد المثنى ومسير سعد بن أبي وقاص الى العراق
- ٣٠١ الحكم النيابي في الاسلام
- ٣٠٥ عود الى خبر الشورى
- ٣٠٦ وصية عمر لسعد
- ٣٠٧ مسير سعد
- ٣١٠ كلمة في تاريخ الاسلامي ورافة عمر بالمحاريين
- ٣١٢ خبر القادسية وغيرها
- ٣١٥ مسح سواد العراق وترتيب الجزية والخراج
- ٣١٥ كيف يكون الاستعمار
- ٣٢١ عود الى خبر الفتح
- اغزوة فارس من البحرين
- ٣٢٣ خبر الهرمزان
- فتح الاهواز وتروالسوس وغيرها
- ٣٣١ خبر جندي سابور
- اوامان عبد امضاء جيش المسلمين
- ٣٣٢ الاسياح في بلاد فارس
- ٣٣٤ خبر نهاوند
- ٣٤٤ (باب) فتح الجزيرة
- ٣٤٦ (باب) فتح مصر وبرقة
- ٣٤٨ (باب) تعبئة الحيويس وبراعة القواد وديوان الجيش
- ٣٥٨ باب علاقة عمر مع الملوك
- ٣٦٠ باب اهم الاحداث في عصره
- ٣٦٣ باب آثاره في الخلافة
- ٣٦٣ كتابة التاريخ المجري
- (أ) تدوين الدواوين وفرض العطاء
- ٣٧٢ ترتيب العمال وتقسيم الولايات
- ٣٧٤ ضرب النقود
- ٣٧٦ وضع البريد
- (أ) تمصير البصرة والكوفة
- ٣٧٧ (أ) التوسعة في المسجدين
- ٣٧٨ جلة مآثر
- ٣٧٩ باب أخلاقه ومتاقبه وسياسته وعمله
- ٣٨٩ نظرة في بعض الاخبار المتعلقة باهل الذمة
- ٣٩٢ أخباره مع عماله ووصاياه لهم
- ٤٠٣ كلمة في الحرية والطاعة والحكومة العسكرية والحكومة القانونية
- ٤٠٩ حضه الناس على الكسب
- ٤١١ نهي عن التطع وتخليده من الابتداء
- (أ) ادبه وتأديبه
- ٤١٤ (أ) ادبه مع رسول الله
- (أ) ادبه مع نفسه
- ٤١٥ (أ) تأديبه لنفسه
- ٤١٧ تأديبه للمسلمين
- ٤١٩ ادبه مع المسلمين وتواضعه لهم
- (أ) اهتمامه بأمور الرعية
- ٤٢٢ (أ) وعسه بالليل
- ٤٢٦ ورعه وزهده
- ٤٢٩ كلمة في بيت المال
- ٤٣٣ حسبته

صحيفة	صحيفة
٤٧١ (باب) مقتل عمر	٤٣٥ قضاؤه
٤٧٩ وصيته لمن يخلفه	٤٣٧ كتابه الى شريح القاضي وكتابه في
٤٨٠ صفته	القضاء الى أبي موسى الاشعري
٤٨١ / (باب) ولده وعمله	٤٣٩ فراسته وذكاؤه
٤٨١ (باب) الحالة الاجتماعية على عهد	٤٤٣ نبذ من فنون اقواله واخباره
٤٨٨ اعتداله	٤٤٥ فنون شتى من أخباره
٤٨٩ كلة للجرائد وشكر للمنتقدين	٤٥١ أولياته
٤٩٣ تنبيه	٤٥٣ (باب) كتبه وفيه ثلاثة عشر كتابا
	٤٦٢ (باب) خطبه وفيه أربع عشرة خطبة

﴿تمت المهرست﴾